السوال والجواب السوال

حَالَيفَ *وَضَيُّكُذُ لَالْشِيْخِ حَطْيَّةٌ مُحْكَرِكُ الْمِلْحَ* وَحِهُ اللَّهُ تَعَالَى (ت ١٤٢٠هـ)

المجكلّ السّكادِسُ

د ان رونون



الشِّوَالُ وَالْجَوَابُ فَيْ لِلْمِائِثِ لَيْمَائِثِ الْلِمَائِثِ

حقوق الطبع محفوظة لورثة المؤلف الطبعة الأولىٰ ١٤٢٦هـ



المكديث المنتبويّة من المنازك عبد المنازك عبد المنازك عبد المنازك الم

هَا تَقْتُ: ۱۶۸ (۱۸۳۸ فاکس : ۱۳۹۰۸۳۸

مقَدّمَت المؤلف

الحمد لله ربّ العالمين والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين سيدنا ونبينا محمد ﷺ، وعلى آله وصحبه أجمعين، ورضي الله عن التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين وعامّتهم بمنّك يا أرحم الرّاحمين.

وبعد: فإنَّ أسلوب السؤال والجواب يعتبر في المرتبة الأولىٰ في مناهج التربية والتعليم لقوة وضوحه وشدَّة تأثيره وتحديد مدلوله. فهو يثير الشعور ويسترعي الانتباه، ويركّز الفكر ويوقظ الذهن لتصوّر المسؤول عنه ولتلقّي الجواب، خاصة للعالم بتصاريف الكلام ومقتضيات المقام، كما في حديث معاذ على قال: كنت رديف النّبي على فقال لي: «يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد؟ وما حق العباد على الله؟». وإنّا لنوقن أنّ معاذاً على لم يكن يعلم الجواب، وأنّ رسول الله على سأله وهو يعلم أيضاً أنه لا يعلم الجواب، ونحسّ من معاذ أنه حين سمع هذا السؤال أيقن بأنّ الرسول على ما سأله إلّا ليعلمه، فيتّجه معاذ بكليته ويستجمع شعوره وحسّه ليظفر بعلم ما لم يكن يعلم، فإذا ما ألقىٰ رسول الله على الجواب عليه كان قلبه حاضراً وسمعه يعلم، فإذا ما ألقىٰ رسول الله على الجواب عليه كان قلبه حاضراً وسمعه بأسلوب التشويق والاسترعاء.

وكذلك الحال إذا كان السؤال من جانب المتعلّم حينما يسأل عمَّا يعلم لأنه لا يتقدَّم بالسؤال إلَّا بعد أن اعتمل في نفسه وبذل في سبيل معرفته جهده حتى أعياه، فيكون وقت السؤال متفاعلاً نفسياً مع موضوع السؤال حريصاً على تلقّي الجواب متهيّأ لاستيعابه، والسنة مليئة بذلك؛ كقولهم: يا رسول الله علمنا كيف نسلم، فكيف نصلي عليك إذا نحن صلّينا عليك في صلاتنا؟ فقال: «قولوا: اللهم صلّ على محمد ...» إلى آخر الصلاة الإبراهيمية.

وبعلق منزلة أسلوب السؤال والجواب في مناهج التربية والتعليم، فإنَّا نجد جبريل عليه يسلك هذا المنهج في صورة هي أعلى مراتب التعليم وبين يديّ رسول الله عليه وبمحضر من أصحابه رضوان الله تعالىٰ عليهم، وفي أشرف مكان وأكمل حالة لطالب العلم، وأجمل مظهر أدبى يترسَّم منهجه طلاب العلم في كل زمان ومكان. وقد صوَّر لنا عمر رضي هذا المشهد بأوضح ما يكون إذ قال: بينما نحن جلوس عند النَّبِيِّ ﷺ إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يعرفه منا أحد ولا يرى عليه أثر السفر، فجلس إلى النَّبِيِّ وأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع يديه على فخذيه ثم قال: يا محمد أخبرني عن الإسلام. فقال: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلَّا الله وأنَّ محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان وتحج بيت الله إن استطعت إليه سبيلاً». فقال: صدقت. فعجبنا له يسأله ويصدقه. قال: يا محمد أخبرني عن الإيمان. قال: «أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وبالقدر خيره وشره». قال: صدقت. فعجبنا له يسأله ويصدقه. قال: أخبرني عن الإحسان. قال: «أن تعبد الله كأنَّك تراه فإن لم تكن تراه فإنَّه يراك». قال: صدقت. فعجبنا له يسأله ويصدقه. قال: أخبرني عن الساعة. قال: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل». قال: أخبرني عن أماراتها. قال: «أن تلد الأمة ربتها فترى الحفاة العراة رعاة الشاء يتطاولون في البنيان». ثم انصرف. فقال ﷺ: «ردُّوه على». قال عمر: فطلبناه فلم نجده. فقال ﷺ: «هذا جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم».

وأصبح حديث جبريل هذا هو النموذج المثالي والأساس لتعليم الدين لحسن السؤال ووضوح الجواب، جبريل يسأل والرسول على يعيب.

فكيف إذا كان كل من السؤال والجواب من الله تعالى؟ أي في كتاب الله، فما كان من الأمة فقد حكاه القرآن وأقرّه فالكل من الله، السؤال بتقرير من الله والجواب ابتداء منه سبحانه. فقد وصل إلى القمة في الوضوح والإيجاز واتَّسم بأروع آيات الإعجاز.

ولو تأمَّلت هذا السؤال في قوله تعالى: ﴿أَمْ خُلِفُواْ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَلِفُونَ ﴿ إِلَا مِالسبر والتقسيم يلزمهم منطقياً الْخَلِفُونَ ﴿ الطور: ٣٥] لوجدت قانون إلزام بالسبر والتقسيم يلزمهم منطقياً

بضرورة الإيمان بالخالق سبحانه فلا يكون الجحود بعده إلّا مكابرة. وذلك أنه جعل في هذا السؤال أمر وجودهم من العدم دائراً بين أن يكون من غير موجد أم خلقوا من غير شيء، أو أن يكونوا أوجدوا أنفسهم، أم هم الخالقون أم أنّ لهم موجداً وهو الله سبحانه الذي خلق السموات والأرض.

وهم لا يستطيعون الزعم بأنهم خلقوا من غير شيء، لأنَّ غير شيء هو العدم والعدم لا يتأتَّىٰ منه وجود. ولا يستطيعون أيضاً أن يدعوا لأنفسهم أنهم هم الذين أوجدوا أنفسهم لأنهم قبل الإيجاد والخلق كانوا في عدم، فلم يبق إلَّا أن يقروا لزوماً بأنَّ لهم خالقاً وهو الله سبحانه المستغني عن موجد، بل هو سبحانه واجب الوجود لم يسبقه عدم.

وقد قررهم في جزئيات هذا الخلق فيما يلمسونه في قوله تعالى: ﴿أَفْرَءَيْتُمُ مَّا تُمَنُونَ ۚ ۚ عَالَتُمْ تَغَلَّقُونَهُۥ أَمْ نَحْنُ ٱلْمَنْلِقُونَ ۚ ﴿ السواقعة: ٥٨ ـ ٥٩] الحواب قطعاً: أنت يا ربِّ سبحانك.

وممًّا يلاحظ أنَّ منهج السؤال والجواب في كتاب الله قد عُنِيَ بأهم قضايا الإنسان، وشمل منهج حياته الخاصة، كالإنفاق ممَّ ينفق؟ وعلى من يكون الإنفاق؟ وأخص من ذلك محيض النساء، والعشرة بين الزوجين، ورعاية الأيتام، كما تناولت مطعمه ومشربه ومكسبه ممَّا أحلَّ لهم وحرَّم عليهم في يَسْعَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَ لَكُمُ الطَّيِبَثُ وَمَا عَلَمْتُم قِنَ الْجَوَارِج مُكَلِينَ تُعَلِّفُهُنَ وَمَا عَلَمْتُم اللَّهُ فَكُمُوا مِمَّا أَحِلَ لَكُمُ الطَّيبَاتُ وَمَا عَلَمْتُم قِنَ الْجَوَارِج مُكَلِينَ تُعلِّفُهُنَ مَا عَلَمْتُم اللَّهِ عَلَيْهِ وَانَقُوا اللَهُ إِنَّ الله سَرِيعُ الْحَسَابِ (المائدة: ٤].

وكذلك مغانمه في الجهاد ﴿ يَسْتُلُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ قُلِ ٱلْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ۗ فَاتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمُّ . . . ﴾ [الأنفال: ١].

وكذلك الظواهر الكونية في الأرض كالجبال، وفي السماء كالهلال، بل في خواص أنفسهم والروح التي بها حياتهم ممًّا لم يدركوا كنهه ولم يعلموا حقيقته.

وكذلك ما بقي لهم من معتقد في الأشهر الحرم وحرمتها في الإسلام وعن مشروعية القتال فيها وعدم مشروعيته.

بل شمل القرآن تساؤلاتهم عن البعث والجزاء وعن الساعة أيّان مرساها. بل وسؤالهم عن الله سبحانه: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ [البقرة: ١٨٦].

وعن الماضين ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَن ذِى ٱلْقَرْنَكَيْنِ ۚ قُلْ سَأَتَلُواْ عَلَيْكُم مِنْهُ ذِكْرًا ۞ ﴾ [الكهف: ٨٣].

ولم ينتهِ أمد السؤال بانتهاء هذه الحياة بل نَجِدُهُ أيضاً في عرصات القيامة يسأل الله عباده، أو تسألهم الملائكة، أو يسأل بعضهم بعضاً، أو يساءل السائل مع نفسه.

إلَّا أنها في ذلك اليوم كلها أسئلة تقرير أو تقريع لأنَّ الحقائق قد علمت والمغيبات قد كشفت.

ومــــُـــل: ﴿ فَلَنَسْءَكُنَّ اَلَّذِينَ أَرْسِلَ إِلْيَهِمَ وَلَنَسْءَكَ اَلْمُرْسَلِينَ ۞ فَلَنَقُضَنَّ عَلَيْهِم يِعِلِّمْ وَمَا كُنَّا عَاْيِدِينَ ۞﴾ [الأعراف: ٦ ـ ٧].

ومن الملائكة كقوله تعالى: ﴿ كُلَّمَا أُلَّقِى فِيهَا فَوَجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَدِيرٌ ۗ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَالُوا بَلَنَ . . . ﴾ [الملك: ٨ ـ ٩].

ومن بعضهم لبعض ما قصَّ الله من محادثة بين أهل الجنة وأهل النار. ﴿ وَنَادَىٰ ٓ أَصْحَنُ ۗ الْجُنَّةِ أَصْحَبَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلُ وَجَدَثُم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُواْ نَعَدُّ . . . ﴾ [الأعراف: ٤٤].

ومن تساؤلهم في أنفسهم قوله تعالى: ﴿قَالُواْ يَنَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدِنَا ۗ هَذَا مَا وَعَدَ ٱلرَّمْنَنُ وَصَدَقَكَ ٱلْمُرْسَلُونَ ۞﴾ [يَس: ٥٦].

وأشد ما يكون السؤال تقريعاً هذا السؤال الذي لم يزل يتردّد بين السماء والأرض، ولم يجد جواباً ويسجّل أبشع جريمة إنسانية ارتكبها أهل الجاهلية وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ٱلْمَوْمُرُدَةُ سُهِلَتْ ۞ بِأَيّ ذَنْبِ قُيْلَتْ ۞ [التكوير: ٨ ـ ٩].

وهكذا نجد شمول عمق الأسئلة في كتاب الله واستيعابها الدنيا والآخرة. إلَّا أن الذي يهمنا هو موضوع السؤال الذي فيه تشريع وتوجيه

ممًا يمكن استخلاص الأحكام منه، والعبرة والموعظة من سياقه. وبالله تعالى التوفيق.

ومنه نستمدّ العون والرشاد إنَّه وليُّ ذلك والقادر عليه.

* * *





تقسِيمُ الكَلَام عِندَ البَلاغيين، وَأَنواع السؤال

يقسم البلاغيون الكلام إلى خبر وإنشاء. والخبر عندهم: هو ما اشتمل على نسبة إسنادية حاصلة قبل التكلّم، وهو ما احتمل الصدق والكذب لذاته، والنسبة الإسنادية كما في قولك: قام زيد، ففيه إسناد القيام لزيد.

وكذلك نفي القيام عنه، واحتمال الصدق والكذب لإمكان مطابقة الكلام للواقع وهو للواقع وعدم مطابقته. فإن كان زيد قد قام بالفعل فيطابق الكلام للواقع وهو الصدق، وإن لم يكن زيد قد قام فلم يطابق الكلام للواقع فيكون الكذب.

وجاء تقييده بقولهم لذاته، احترازاً ممَّا تحفه القرائن فلا يحتمل إلَّا وجهاً واحداً إمَّا الصدق فقط وإمَّا الكذب فقط.

والأول: نحو كلام الله تعالىٰ لأنه كلام لا يحتمل إلَّا الصدق ﴿وَمَنْ أَصَدَقُ مِنَ ٱللَّهِ قِيلًا﴾. وكذلك كلام الله ﷺ لأنه لا ينطق عن الهوىٰ.

وأمَّا الثاني: فمثل من ادَّعوا النبوَّة بعد رسول الله ﷺ فلا تحتمل دعواهم إلَّا الكذب فقط. وكذلك من تكلّم بما يخالف البدهيات؛ كمن يقول: الجزء أكبر من الكلّ.

والإنشاء: هو الكلام الذي لا يشتمل على نسبة إسنادية وإنَّما يطلب به إيجادها. كقولك: قم يا زيد. فإنَّ القيام غير موجود وطلبت من زيد إيجاده.

والخبر: قد يُرَاد به الإنشاء كقوله تعالىٰ: ﴿وَٱلْوَلِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾.

وينقسم الإنشاء إلى طلبي وغير طلبي:

فغير الطلبي: كأفعال المقاربة، كقولك: كادت الشمس أن تطلع. وأفعال المدح والذمّ، كنعم وبئس كقولك: نعم دار المتَّقين الجنة. وقولك: بئس دار الكافرين النار.

وصيغ العقود بعت واشتريت. والقسم: أقسمت بالله.

وهذان القسمان الأخيران يصلحان أيضاً للخبر، ويفرّق بينهما بالقرائن والسياق. فإن قلت: بعت البيت، وتكون قد أوقعت البيع فعلاً، كان إخباراً وإن لم تكن قد أوقعت البيع فيكون إنشاء.

والطلبي: وهو ما يشتمل على التمني، والترجّي، والاستفهام، ويدخل فيه الأمر والنهي ولهما مباحث مستقلة. ويهمنا في هذا القسم نوع واحد وهو الاستفهام لأنّه سؤال يطلب الإفهام وله أدوات هي:

الهمزة - هل - ما - من - أي - كم - كيف - أين - أنَّىٰ - متىٰ - أيَّان. وكلها قد ورد السؤال بها في كتاب الله في مواطن لا تكاد تحصىٰ. وإليك بيان نماذج لها.

فالهمزة: تكون للتصوّر وللتصديق. وهذا اصطلاح منطقي بيانه هو أنَّ المسؤول عنه إن كان مشتركاً بين متعدد، ويطلب السؤال تعيين أحدها فهو للتصوّر، كما لو دخل ثلاثة اختباراً عمرو، وبكر، وزيد. فنجح واحد فقط فتقول: أيُّهم نجح؟ ويكون الجواب بتعيين الناجح باسمه.

وإن كان غير مشترك ويطلب إثباته أو عدم إثباته، كما لو كان الذي دخل الامتحان زيد فقط، فتسأل: أنجح أم لا؟ ويكون الجواب بنعم أو لا.

(وهل): وهي للتصديق فقط. تقول: هل نجح زيد؟ وهي تخصّص المضارع للمستقبل. كقولك هل تسافر إلى مكة؟ ولهذا فقوله تعالى: ﴿فَهَلَ أَنُّمُ مُنَّهُونَ﴾ أَقُوىٰ في طلب النهي من قولك: أَأنتم منتهون؟

وبقية أدوات الاستفهام لطلب التصوّر فقط. وكلها كما أسلفنا جاء السؤال بها في كتاب الله تعالى.

فالهمزة في التصوّر: ﴿ مَأْنَتُمْ أَشَدُ خُلْقًا أَمِ ٱلسَّمَّةُ ﴾. وفي التصديق ﴿ مَأْنَتُ فَعَلْتَ هَنَا بِتَالِمُ تِنَا يَتَإِبْرُهِيمُ ﴾.

(وهل): ﴿ هَلَ أَنَى عَلَى ٱلْإِنسَانِ حِينٌ مِن ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ۞ ﴾.

(وما): ويُسْأَلُ بها عن شرح الاسم أو الجنس ﴿وَمَا رَبُّ ٱلْعَلَمِينَ﴾، ﴿مَا هَذِهِ ٱلتَّمَاثِيلُ ٱلَّتِي أَنتُمْ لَهَا عَكِمَهُونَ﴾.

و(من): يسأل بها عن العقلاء: ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدِنًا ﴾ ﴿مَن فَعَلَ هَنَا اللهُ عِنْا اللهُ عَنَا عَنَا عَنَا اللهُ عَنَا اللهُ عَنَا اللهُ عَنَا عَنَا عَنَا اللهُ عَنَا اللهُ عَنَا اللهُ عَنَا عَنَا عَنَا اللهُ عَنَا اللهُ عَنَا اللهُ عَنَا اللهُ عَنَا اللهُ عَنَا اللهُ عَنَا اللّهُ عَنَا اللهُ عَنَا اللّهُ عَنَا عَنَا اللهُ عَنَا اللّهُ عَنَا اللّهُ عَنَا اللّهُ عَنَا اللّهُ عَنَا اللّهُ عَ

و(أي): يطلب بها تمييز أحد المشتركين: ﴿أَيُّ ٱلْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا﴾، ﴿أَيُّكُمْ يَأْتِنِي بِعَرْشِهَا﴾.

و(كم): يطلب بها بيان العدد ﴿ كُمْ لِمُثَرُّ قَالُوا لَمِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ وَرْكِم): وَوْرِكُم.

و(كيف): يطلب بها يقين الحال ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ ٱلْمَوْتَيُّ ﴾، ﴿أَلَمْ وَرَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ ٱلْمَوْتَيُّ ﴾، ﴿أَلَمْ

و(أين): يطلب بها تعيين المكان ﴿ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴿ فَأَيْنَ اللَّهُ الْمَوْتُ ﴾ ، ﴿ أَيْنَ الْفَرُ ﴾ ، ﴿ فَأَيْنَمَا تُكُونُوا يُدْرِكُكُمُ ٱلْمَوْتُ ﴾ .

و(متىٰ): يطلب بها تعيين الزمان ﴿مَتَىٰ نَصْرُ ٱللَّهِ ﴾، ﴿مَتَىٰ هَذَا ٱلْوَعْدُ ﴾، ﴿مَتَىٰ هَذَا ٱلْوَعْدُ ﴾،

و(أيان): يطلب بها أيضاً تعيين الزمان ﴿أَيَّانَ مُرْسَلَهَا ﴾، ﴿أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ﴾. والفرق بينها وبين متى أنها تأتي في مقام التعظيم للمسؤول عنه.

وكل هذه الأدوات مستعملة كما ترى في كتاب الله ولا تكاد تحصى. وقد حاولت إحصاءها ففاقت الأربعمائة؛ كعمل أولّي.

واعلم أنَّ السؤال بهذه الأدوات قد يأتي في الجمل الخبرية كما يأتي في الجمل الإنشائية، إلَّا أنه في الجمل الإخبارية يدور على معنيين.

هما: التقريري والإنكاري. لأنَّه على خلاف قاعدة السؤال والجواب حيث لا يُراد به طلب المعرفة بالمسؤول عنه وأنَّما يُراد به لازم الخبر، فقول الشاعر مثلاً:

ألستم حير من ركب المطايا وأندى العالمين بطون راح

فهو لا يريد أن يُفهموه ذلك لأنه هو يخبرهم به، ولا يريد إفهامهم به لأنه حالهم، وإنَّما أراد ما وراء ذلك وهو العطاء؛ لأنَّ أندى العالمين بطون راح، هم أهل السخاء وهو يمتدحهم لنوالهم.

وكذلك قوله تعالى: ﴿أَلَسَتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ لا يُراد به إخبارهم وإنَّما تقريرهم على أنه سبحانه ربهم، ومن وراء هذا التقرير القيام بحق الربوبية عليهم من عبادته وحده. ومثله ﴿أَلَمْ يَجِدُكَ يَتِمًا فَاوَىٰ ۞﴾ فهو ﷺ يعلم ذلك، وإنَّما يذكره ليؤوي اليتيم وليشكر هذه النعمة ﴿أَلَرْ نَشَرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۞﴾ بمعنى شرحنا. وهكذا ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللهِ حَدِيثًا﴾.

ومثله ﴿أَتَعَبُدُونَ مَا نَنْحِتُونَ﴾ لو رجعوا إلى أنفسهم ونظروا إلى معبوداتهم لوجدوها من نحت أيديهم، أي هم أقدر عليها منها عليهم، فكيف يصنعونها ثم يخضعون إليها ويعبدونها وهم أقدر على الفعل منها.

وهذا القسم ينوع في أوجه البلاغة أنواعاً عديدة، وفيه أسرار دقيقة منها:

التفخيم: ﴿ لِمَنِ ٱلْمُلَكُ ٱلْيَوْمِ ﴾، وحكايةً عن فرعون ﴿ ٱلنِّسَ لِي مُلَكُ مِضْرَ ﴾.

ومنها التوبيخ: ﴿أَلَمْ تَكُنَّ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَنُهَاجِرُواْ فِيهَا ﴾، ﴿أَلَمْ يَأْتِكُوْ نَذِيرٌ ﴾. ومنها العتاب: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ ﴾ ﴿وَمَا يُدْرِبُكَ لَعَلَمُ يَزَّقُ ۞﴾. ومنها التبكيت: ﴿وَإِذَا ٱلْمَوْرُدَةُ سُهِلَتْ ۞ بِأَي ذَنْبٍ قُلِلَتْ ۞﴾.

ومنها التعظيم: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشَفَعُ عِندُهُۥ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۗ﴾، أي من الذي بلغت درجته ذلك.

﴿ ٱلْمَاتَفَةُ ۞ مَا ٱلْمَاقَةُ ۞ ﴾، ﴿ ٱلْقَارِعَةُ ۞ مَا ٱلْفَارِعَةُ ۞ ﴾. وزاد مــن تعظيمه تكرار المسؤول عنه.

ومنها التفجّع: ﴿ مَالِ هَلْذَا ٱلْكِتَكِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلّاً أَخْصَنْهَا ﴾. أي ما كانوا يتوقعون ذلك.

ومنها الاستعطاف والاعتذار وإن لم يذكره البعض ويصدق على قوله تعالى:

﴿ وَاخْنَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبِعِينَ رَجُلًا لِمِيقَائِنَّ فَلَمَّا أَخَذَتُهُمُ ٱلرَّجْفَةُ قَالَ رَبِ لَوَ شِنْتَ أَهْلَكُنَهُم مِن قَبْلُ وَإِنِّنَ أَثْهِلِكُنَا مِا فَعَلَ ٱلسُّفَهَآهُ مِنَّا إِنَّ هِيَ إِلَّا فِنْنَكَ تُضِلُ بِهَا مَن تَشَاهُ وَتَهْدِى مَن تَشَاهُ أَنتَ وَلِيُّنَا فَأَغْفِرُ لَنَا وَأَرْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْمَنفِرِينَ شَهُ الْأَعْوِنَ شَهُ الْأَعْوِنَ شَهُ الْأَعْوِنَ الْأَعْوِنَ الْأَعْوِلَ الْعَالِمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الللهُ اللهُ

ولعلّنا نورد بعض نماذج للاستفهام في الكلام الإنشائي لمجرَّد الإيضاح. منه: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرَّمَانَ ﴾ بمعنىٰ تدبَّروا. ومنها ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللّهَ قَرْضًا مَسَنًا ﴾ يرغبهم في ذلك ﴿وَمَا يَلْكَ بِيمِينِكَ يَنمُوسَىٰ ﴿ اللّهِ عَلْكَ بِيمِينِكَ يَنمُوسَىٰ ﴾ يؤنسه بذلك. وهذا مجال واسع جداً حريّ بدراسات واسعة. ولكنّا سنقتصر على ما جاء بصيغة سأل، وما تصرف منها إن شاء الله.





مادة (سأل) وما تفرَّع عنها في كتاب الله

جاءت مادة سأل وما تفرَّع عنها على قسمين: قسم لسؤال حاجة وليس لها جواب، وإنَّما جوابها قضاء حاجتها كقوله تعالىٰ: ﴿وَإِذَا سَٱلْتُعُوهُنَّ مَتَعًا لَهَا جواب، وإنَّما جوابها قضاء حاجتها كقوله تعالىٰ: ﴿وَإِذَا سَٱلْتُعُوهُنَّ مَتَعًا فَسَنُلُوهُنَّ مِن وَرَاءِ جِهَابٍ ﴾ [الأحزاب: ٥٣]. وكذلك قوله: ﴿وَأَمَّا ٱلسَّابِلَ فَلَا نَهُرُ إِنَّ ﴾ [الضحى: ١٠] على أنَّه سائل محتاج، وقوله: ﴿لَا يَسْعَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾ [البقرة: ٢٧٣]. وعليه قوله تعالىٰ: ﴿قُل لاَ آسَعُلُمُ عَلَيْهِ أَجُرًا إِلَا أَلْمَودَةً فِي ٱلْقُرْبَةً ﴾ [الشورى: ٢٣] أي لا أطلبكم.

وليس هذا القسم محل بحث لأنه ليس معه جواب فيه تشريع.

وجاءت بمعنى الاستفهام، وجاء معها جوابها وفيه تشريع الحكم لما سألوا عنه، وهذا القسم هو محل البحث في هذا المنهج إن شاء الله.

كسؤالهم عن المحيض، والإجابة عنه بأنَّه أذى فاعتزلوا النساء في المحيض.

وكسؤالهم عن الخمر والميسر، والإجابة عنهما بأنَّ فيهما إثماً كبيراً ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما ونحو ذلك.

وقد انحصر هذا النوع في حق هذه الأمة في مسائل محدودة، كما جاء عن ابن عباس على أنه قال: أقل الأمم سؤالاً هذه الأمة، سألوا رسول الله على أربعة عشر حرفاً، وساق ثمانية منها في سورة البقرة، والبقية مفرقة في باقي السور ابتداء من قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِي قَرِيبٌ ﴾ [البقرة: ١٨٦]. على ما سيأتي تناولها كلها بإذن الله.

والواقع ليست العبرة بالكثرة والقلَّة، أي ليست في الكمّ ولكنها في الكيف.

فقد كانت أسئلة الأمم الأخرىٰ تعنُّتية وتعجيزاً وشاركهم في ذلك المشركون.

فمن اليهود وقولهم لموسى: ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَن نُؤُمِنَ لَكَ حَتَىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتُكُمُ ٱلصَّابِعَقَةُ وَأَنتُمْ نَنظُرُونَ ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ اللَّهَ اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّ

فكذلك المشركون: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوَلَا يُكَلِّمُنَا ٱللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا عَالَيُّهُ كَذَالِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَنَبَهَتْ قُلُوبُهُمُّ ﴾ [البقرة: ١١٨].

فأنزلها الله مع هذا الوعيد لأنها آية ملموسة فلم يكفر بها إلَّا معاند.

وقد سأل المشركون قريباً من ذلك. كما قال تعالىٰ عنهم: ﴿وَقَالُواْ لَنَ الْمُوْمِ وَقَالُواْ لَنَ عَلَيْ وَعِنَبِ وَعِنَبِ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ ٱلْأَرْضِ يَلْبُوعًا ۞ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِن غَييلِ وَعِنَبِ فَعُنَجِرَ ٱلْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۞ أَوْ تُسْقِطَ ٱلسَّمَآءَ كُمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا أَوْ تَأْتِى فَنُخَدِر ٱلْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۞ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتُ مِن رُخُرُفٍ أَوْ تَرْقَى فِي ٱلسَّمَآءِ وَلَن نُؤْمِنَ إِلَيْ مَلَا كُنتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۞ لِلْمِيدِكَ وَلَا شَعْرَانُ مَنْ مَنْ رَبِي هَلَ كُنتُ إِلَا بَشَرًا رَسُولًا ۞ لَلْهِ الإِلَيْدِ وَلَا لَكُنتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۞ الإسراء: ٩٠ ـ ٩٣].

وقد بيَّن تعالى أنه لم يأتهم بآية ملموسة إلَّا إبقاء عليهم لأنهم إذا جاءهم بها ثم كفروا فإنَّ سنَّة الله إهلاكهم. كما قال في هذه السورة من قبل: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَن تُرْسِلَ بِٱلْآيَنَتِ إِلَّا أَن كَنَّرَ مَا الْأُوَلُونَ وَءَانَيْنَا ثَمُودَ ٱلنَّاقَةَ مُبْصِرةً فَظَلَمُوا مَن الإسراء: ٩٥].

وكما قال تعالىٰ: ﴿ وَلَوْ أَزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ ٱلْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ﴾ [الأنعام: ٨](١).

⁽١) وقد علم الله تعالى منهم أنهم لن يؤمنوا بأي آية؛ كقوله: ﴿ فَإِنَّ أَنَّا زَلَّنَا إِلَّهُم =

وقد بيَّن تعالىٰ أنه لا يأخذ هذه الأمة كما أخذ الأمم الماضية في وجود رسلهم وذلك في قوله: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ ﴾ [الأنفال: ٣٣].

وآثر ابن عباس في موضوع السؤال التشريعي، وهو الذي اقتصرت عليه هذه الأمة وترتيبها كما جاء في المصحف الشريف كالآتي:

قسم جاء ﴿يَسْتَلُونَكَ﴾ بدون واو. وقسم جاء ﴿وَيَسْتُلُونَكَ﴾ بالواو.

الأول: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَةَ ﴾ ، ﴿ يَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُمَنِفُونَ ﴾ ، ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ النَّهُ وِ الْمَيْسِرِ ﴾ ، ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ النَّهُ وَ الْمَيْسِرِ ﴾ ، ﴿ يَسْتَلُونَكَ مَاذَا أُجِلً لَمُنْهُ وَ الْمَيْسِرِ ﴾ ، ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوجِ ﴾ . ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوجِ ﴾ . ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوجِ ﴾ .

الثاني: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْمُتَنَمَّى ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْمَحِيضِ ﴾ ، ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَن الْمَحِيضِ ﴾ ، ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَن الْمَحِيضِ ﴾ ، ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَن الْمُحَالِ ﴾ .

وقال بعض العلماء: إن السؤال بدون الواو يسألونك جاء واقعياً، أي أنهم سألوا وجاء الجواب عند السؤال.

أمًا مع الواو فقد افترض السؤال، وأنَّ الله سبحانه علم منهم أنهم سيسألون فيما بعد فحكى السؤال والجواب مسبقاً، حتى إذا جاء سؤالهم كان جوابه موجوداً.

ولكن بتأمل القسمين يبدو أنَّ الكل قد جاء السؤال والجواب في حينه، إلَّا أن بينهما فرقاً؛ وهو ما كانت معه الواو فهو أحقُّ وأولىٰ بالتساؤل، أو هو في المرتبة الأولىٰ، لأنه عملي وألزم لهم في التشريع. فمثلاً السؤال عن اليتامىٰ، والسؤال عن المحيض، فهذا جزء من حياتهم وبعضٌ منهم مثل:

﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَن ذِى ٱلْقَرْنَكَيْنَ ﴾ فهو شخص بعينه وله تاريخ وآثار، ﴿ وَيَسْتُلُونَكَ عَنِ لَلْمِبَالِ ﴾ لأنها ملازمة لهم في حياتهم في مرعىٰ أنعامهم وإيوائهم، وقد أمروا بالنظر إليها وكيف نصبت، ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِي ﴾ فألزم ما يكون عليهم معرفتهم لربهم.

الْمَلَتِكَةُ وَكُلْمَهُمُ ٱلنَّوْنَ وَحَشَرًا عَلَيْمٍ كُلُّ شَيْءٍ ثُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَن يَشَآءَ اللهُ وَلَكِكَنَ الْمُعَامِدِينَ اللهِ عَلَيْمِ عَلَى اللهِ عَلَيْمِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَيْمِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُولِي اللهُ اللّهُ اللهُ ا

بينما السؤال بدون الواو فقد اشتمل أشياء ليس من ورائها إدراك كسؤالهم عن الروح، لذا لم يأتهم الجواب عمَّا سألوا: ﴿قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾.

وسؤالهم عن الأهلة جاء الجواب بغير ما سألوا: ﴿ قُلُ هِي مَوَقِيثُ لِلنَّاسِ ﴾.

﴿ يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾، وعندهم علم به من قبل أنه محرم. ﴿ يَسْتَكُونَكَ مَاذَآ أُمِلَ لَمُمُّ قُلَّ أُحِلً لَكُمُ ٱلطَّيِّبَتُ ﴾، لأنَّ طيبها موجب حلّيتها . . . إلخ.

ومن جانب الجواب جاء كله مصدراً به ﴿قُلَ ﴾ وفي موضع واحد معها الفاء ﴿فَقُلُ ﴾ وهذا في خصوص الجبال. قال والدنا الشيخ الأمين في تفسيره «أضواء البيان»: الفاء للتعقيب، لأنَّ نسفها سيكون يوم القيامة. وموضع جاء الجواب مباشرة بدون واسطة ﴿قُلُ ﴾، وهو سؤالهم عن الله، جاء مباشرة ﴿فَإِنِي قَرِيبُ ﴾ وإشعاراً بأنَّ قربه سبحانه لا يحتاج واسطة، وهكذا نجد الإعجاز في هذا الأسلوب.









قَالَ تَعَالَىٰ : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِى فَإِنِّ قَرِيبٌ ۚ أُجِيبُ دَعُوةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانٌ فَلَيْسَتَجِيبُوا لِى وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿ آلَا اللهِ وَاللهِ وَالْمُومِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ [البقرة: ١٨٦].

هذا السؤال صادر من المؤمنين. وروي في أسباب نزوله أقوال، أقربها أنه سبحانه لما أنزل قوله: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ انْعُونِ آسْتَجِبَ لَكُوْ ﴿ [غافر: ٦٠] قالوا: لا نعلم في أيّ وقت ندعوه. فنزل قوله تعالىٰ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنَى ﴾.

وجاء عن الإمام أحمد عند ابن كثير؛ أنَّهم كانوا راجعين من بعض الغزوات، فكانوا لا يهبطون وادياً، ولا يصعدون مرتفعاً إلَّا رفعوا أصواتهم بالتكبير. فدنا منهم على فقال: «يا أيُّها النَّاس اربعوا على أنفسكم فإنَّكم لا تدعون أصم ولا غائباً، إنَّما تدعون سميعاً بصيراً، إنَّ الذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته».

ويؤكّد كون السؤال من المؤمنين، إضافة السؤال إلى العباد، وإضافة العباد إلى العباد، وإضافة العباد إلى الله في العباد إلى الله في كتاب الله تأتي بهذا المعنى؛ كقوله: ﴿إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلطَنَ ﴾ كتاب الله تأتي بهذا المعنى؛ كقوله: ﴿إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلطَن ﴾ [الحجر: ٤٢]. وقوله: ﴿وَعِبَادُ الرَّمْنِ اللّهِ عَن اللّهِ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنَا ﴾ [الفرقان: ١٣]. وما جاء بعد ذلك يؤيّده: ﴿فَإِنِي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةَ الدّاعِ إِذَا دَعَانٌ للسّتَجِبُوا لِي ﴾.

وجاء السؤال من غير المؤمنين، سواء من المشركين، أو ممَّن كانوا قبلهم. فممَّن كان قبلهم جاء تساؤل فرعون: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ قبلهم. فممَّن كان قبلهم جاء تساؤل فرعون: ﴿قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ ءَابَآبِكُمُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ [الشعراء: ٢٦ ـ ٢٧]. لأنَّ فرعون قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ ٱلَذِي أَرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونُ ﴾ [الشعراء: ٢٦ ـ ٢٧]. لأنَّ فرعون

سأل بحرف (ما) وهذا الحرف يُسأل به عن الماهية، يعني فرعون بسؤاله عن نوعية رب العالمين، فلمّا أجابه موسىٰ بصفات الله من أنّه رب السائل ورب آبائهم، أي خالقهم ومربّيهم، فلم يناسب فرعون. فأعاد قائلاً: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمُ اللَّهِ مَن أَنَّهِ لَهُ إِلَيْكُمْ لَمَ بَوْكُمُ اللَّهُ لَم يأتِ الجواب مطابقاً للسؤال. وأجاب موسى مرة أخرىٰ، قال: ﴿رَبُ ٱلْمَثْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمّا إِن كُنُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الشعراء: ٢٨] أي رب الكون كله من مشرقه لمغربه.

بينما نجد التفصيل والإيضاح في جواب سؤال المسلمين، ونلحظ فيه تودد المولى سبحانه لخلقه، وقربه منهم، ورحمته، وإرشاده إيّاهم. حيث أضافهم إليه إضافة تشريف وتكريم ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى﴾ لأنَّ وصف العبودية هو أعظم مراتب المودَّة والقرب، ولذا وصف حبيبه وصَفِيَّهُ في أسمىٰ مواطن الشرف بعبده: ﴿سُبُحَن ٱلَّذِى آسَرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيُلاً﴾ [الإسراء: ١] فهي رحلة تشريف وتكريم لم يسبقه أحد عليه، ولم يلحقه أحد إليه. وأيضاً: ﴿الْمُهُدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى آنَزَلُ عَبْدِهِ الْمَهُ عَبْدِهِ الْكِلاَبُ [الكهف: ١].

والخضر وهو في مقام تعليم نبيه موسى عليه: ﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا عَالَيْنَهُ رَحْمَةً مِنْ عِندِنَا وَعَلَمْنَاهُ مِن لَدُنَا عِلْمًا ﴿ الكهف: ٦٥].

وعن سليمان وداود ﷺ: ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُرَدَ سُلَيْمَنَ نِعْمَ ٱلْعَبْدُ إِنَّهُۥ أَوَّابُ ۞﴾ [ص: ٣٠]. كما قال عنه في سورة (صَ): ﴿وَٱذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُرَدَ ذَا ٱلْأَيْدُ إِنَّهُۥ أَوَّابُ﴾ [ص: ٧٧].

وعيسىٰ ﷺ في معرض التحدِّي لقومه، وإثبات المعجزة، قال: ﴿قَالَ إِنِّى عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَلْنِي ٱلْكِنْبَ وَجَعَلَنِي نَبِيّاً ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ وَأَوْصَلِي بِالصَّلَوْقِ وَالزَّكَوْقِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿ إِلَى آخر السياق [مريم: ٣٠ ـ ٣١].

فإضافة السائلين إليه سبحانه بصفة العبودية، تنبئ لأول وهلة موالاتهم فهم عباده وهو مولاهم. والمولئ لا يتخلّىٰ عن عباده.

ثم يستهل الجواب بهذا الوصف الذي هو أدلّ ما يكون على تلك الصلة بين الرب وبين العبد. ﴿فَإِنِّ فَسَرِيبٌ ﴾ فأيُّ قرب هو؟ إنَّه ما لا نستطيع تقديره، كيف وقد قال تعالىٰ: ﴿وَنَحَنُ أَقَرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ ﴾ [ق: ١٦].

وقال سبحانه: ﴿مَا يَكُونُ مِن نَجْوَىٰ ثَلَنَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِن ذَالِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ ﴾ [المجادلة: ٧].

فهو سبحانه أقرب إلى عبده من أقرب الأقربين، كما قال تعالى: ﴿فَلُولَا إِذَا بَلَغَتِ ٱلْمُلْقُومَ ﴿ وَأَنتُدُ حِينَإِ نَظُرُونَ ﴿ وَغَنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمُ وَلَكِن لَا يَعْمُ وَلَا عَلَى وَمُولَا هُمْ وَلَا عَلَى عَلَى اللهِ مِن عباده في جميع أحوالهم.

ونتيجة هذا القرب هي النصرة والتأييد، وبدون حدود، حتى إنَّ الآيات الكونية لتستجيب لتحقيق ذلك. حتَّىٰ إنَّ الفرد من عباد الله ليقف موقف التحدِّي للعالَم أجمع. وقد سجل القرآن الكريم لنا صوراً يتوقف أمامها العقل، ويجمد دونها الفكر، حيث تتوقف نواميس الكائنات، وتُخرقُ فيها العادات، لتظهر قدرة الله في خلقه ونصرة الله لعبده.

فهذا خليل الرَّحمٰن يتحدَّىٰ النمرود وقومه، فيحطم أصنامهم فيجمعوا أمرهم على أن يحرقوه. ويتركه سبحانه يقدرون عليه، ويمهلهم سبحانه حتى يؤججوا نيرانهم وتستعر كأقوىٰ ما تكون. ويلقونه، ولآخر لحظة وهو في المنجنيق إلى النار يسأله جبريل: ألك حاجة؟ فيقول: أما إليك فلا. وأمّا إلى الله فبلىٰ. فيقول له: سله. فيعلن مدىٰ قربه من الله وانتصار الله إليه: علمه بحالي يغني عن سؤالي. فتتجلّىٰ القدرة الإلهية وقربه سبحانه من عبده وخليله بأن يسلب النار ناموسها ويقلب فيها عليه طبعها: ﴿قُلْنَا يَنادُ كُونِ بَرُدًا وَسَلناً لأبراهيم في تلك اللحظات من ربه؟ وقد أعلن أقرب الناس إليه وهو أبوه موقفه منه. في قوله: ﴿وَاهْجُرُنِي مَلِيًا﴾ [مريم: ٢٦] فكان سبحانه أقرب إليه ممّا سواه. وأبطل كيدهم كما قال تعالىٰ: ﴿وَأَرَادُوا بِهِه كَيْدًا فَجَعَلْنَهُمُ ٱلْأَخْسَرِينَ عَلَىٰ سواه. وأبطل كيدهم كما قال تعالىٰ: ﴿وَأَرَادُوا بِهِه كَيْدًا فَجَعَلْنَهُمُ ٱلْأَخْسَرِينَ عَلَىٰ سواه. وأبطل كيدهم كما قال تعالىٰ: ﴿وَأَرَادُوا بِهِه كَيْدًا فَجَعَلْنَهُمُ ٱلْأَخْسَرِينَ عَلَىٰ سواه. وأبطل كيدهم كما قال تعالىٰ: ﴿وَأَرَادُوا بِهِه كَيْدًا فَجَعَلْنَهُمُ ٱلْأَخْسَرِينَ عَلَىٰ الله وهو أبوه سواه. وأبطل كيدهم كما قال تعالىٰ: ﴿وَأَرَادُوا بِهِه كَيْدًا فَجَعَلْنَهُمُ ٱلْأَخْسَرِينَ عَلَيْهُ وَلَا يَعْلَىٰ عَلَىٰ وَلَيْهِ وَلَا الله وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ الله وَلَا الله وَلِهُ الله وَلَا اله وَلَا الله وَل

وَنَجَيْنَكُ مُ وَلُوطًا إِلَى ٱلأَرْضِ ٱلَّتِي بَكَرُكَنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ۞ [الأنبياء: ٧٠ ـ ٧١].

وهذا الكليم موسى على من أول يوم ولادته، وخافت أمه عليه. تلقته يد العناية وكلأته عين الرعاية ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّر مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيةٍ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَكَأْتِيهِ فِي ٱلْيَحِ وَلَا تَخَافِ وَلا تَحْزَفِي إِنَّا رَآدُوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ ٱلْمُرْسِلِينَ ﴿ فَكَأْتِيهِ فِي ٱلْيَحِ وَبَاعِلُوهُ مِنَ ٱلْمُرْسِلِينَ ﴿ فَكَالَيْهِ عَلَى ولدها، فيؤمّنها الله عليه، لأنه تعالىٰ أقرب منها إليه، وكانت رعاية الله أشمل كما قال في سورة (طه): ﴿ وَلَقَدْ مَنَنَا عَلَيْكَ مَرّةً الْخَرَىٰ ﴿ وَلَقَدْ مَنَنَا عَلَيْكَ مَرّةً الْمُرْفِقِهِ فِي ٱلنَّابُوتِ فَأَقْذِفِهِ فِي ٱلْيَرِ فَلْكُلِقِهِ أَنْ الْمُؤْمِنَ عَلَىٰ عَنْ فَلَيْ فَلَيْ اللهِ عَلَيْكَ مَحَةً مِنْ وَلِلْصَنَعَ عَلَى عَنْقِ ﴾ أَلْيَم فَلْكُهُ مِنْ طَفُولته برعاية الله.

ثم هو بعد الرسالة: ﴿أَذَهَبُ أَنتَ وَأَخُوكَ بِعَايَتِي وَلَا نَنِيَا فِي ذِكْرِي ۚ أَذَهَبَ أَنتَ وَأَخُوكَ بِعَايَتِي وَلَا نَنِيَا فِي ذِكْرِي ۚ أَذَهَبَ أَنتَ وَأَخُوكَ بِعَايَتِي وَلَا نَنِيَا فِي ذِكْرِي ۚ أَذَهَبَا إِنَّنَا إِنَّنَا إِنَّنَا إِنَّا إِنَّنَا إِنَّنَا أَنْ يَقُولُوا لَهُ فَقُولًا لَهُ قَوْلًا لَيْ اللَّهُ مَا لَكُ مَعَكُما السّمَعُ وَأَرَف ۗ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَا لَا تَخَافاً إِنَّنِي مَعَكُما السّمَعُ وَأَرَف اللَّهِ اللهِ اللهِ عَلَا لَا تَخَافاً إِنَّنِي مَعَكُما السّمَعُ وَأَرَف اللَّهُ اللهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّاللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

ولهذا لمّا أمر أن يسري بقومه، كان مستشعراً تلك المعيّة، مدركاً هذا القرب كما قال تعالى: ﴿ وَ وَلَوْعَنا إِلَى مُوسَىٰ أَنْ أَسَرِ بِعِبَادِى ٓ إِنَّكُم مُتَبَعُونَ ۚ فَاللّهِ اللّه رَعَوْنُ فِي الْعَمَانِينِ خَشِرِينَ فِي إِنَّ هَتُولَآ مِسَىٰ فَارَسُل فِرْعَوْنُ فِي الْعَمَانِينِ خَشِرِينَ فِي إِنَّ هَتُولآ مِنْ فَي اللّهُ مِنْ اللّه اللّه الله الله الله ووجد موسىٰ قد سرى ليلاً ببني إسرائيل أرسل من يعبئ له جيشاً من أهل المدن، واستخفّ بموسىٰ ومن معه، وقال عنهم: إنّهم شرذمة قليلون. ثم بيّن تأذيهم منهم بأنهم المحذر فرعون وقومه منهم. ومع شدة ليعني بني إسرائيل - يغيظونهم مع دوام حذر فرعون وقومه منهم. ومع شدة الحذر فقد أفلتوا منهم، وسروا ليلاً بدون علمهم. إلى قوله مبيناً الموقف: ﴿ فَالنّبُوهُمُ مُشْرِقِينَ فِي السُولَاءَ نَهُ] أي سار فرعون في أثرهم عند الإشراق

وَجَمَّع مُوسَىٰ وَمِن مِعِه، وَكَانَ ذَلَكُ عَلَى حَافَة البَّحْر. حَيْثُ إِنَّ مُوسَىٰ أُوحِي وَجَمَّع مُوسَىٰ وَمِن مِعِه، وَكَانَ ذَلَكُ عَلَى حَافَة البَحْر. حَيْثُ إِنَّ مُوسَىٰ أُوحِي إِلَيه أَن يَسِيرِ فِي ظُلِّ سَحَابة حَيْثُ تَسِيرِ فَكَانَ مَنتهیٰ سَيرِها إلى ساحل البَحْر، وهنا وجد بنو إسرائيل أنفسهم في مضيق؛ البَحر من أمامهم، وفرعون جنوده من ورائهم، وهنا قال أصحاب موسَىٰ: إِنَّا لَمَدركون. وعندها يبرز يقينُ نبيِّ الله موسَىٰ بقرب ربه منه ومعيّته له التي وعده الله إيّاها من قبل: ﴿إِنِّنِي مَعَكُمُا أَسَمَعُ وَأَرَكُ ﴾ [طه: ٤٦] وأيقن أنَّ الله لن يتخلَّىٰ عنه ولن يكله لنفسه، فأعلنها في قوة ﴿وَالَ يُكُلُّ إِنَّ مَعِي رَبِي سَيَهْدِينِ ﴿ الشَعراء: ٢٢].

وحالاً يأتي نصر الله، فيستجيب لموسى مجرد توجهه إليه: ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اُضْرِب بِعَصَاكَ الْبَحْرُ فَأَنفَاقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ ٱلْعَظِيمِ ﴿ إِلَى ﴾ [الشعراء: ٦٣].

إنّها آية القدرة الإلهية، ونتيجة القرب من عباده سبحانه، وإلّا فما مدى تأثير ضربة البحر بالعصاحتى يصبح وهو المتلاطم الأمواج فيجمد كل فرق كالطود العظيم، وحالاً تصبح أرضه قاعاً وطريقاً يبساً. إنّها آية للعالَم كما قال تعالىٰ: ﴿وَأَزْلُفْنَا ثُمّ الْآخَرِينَ ﴿ أَي أَنزلناهم إلى البحر على إثر موسىٰ وأصحابه، ظنّاً منهم أنّ البحر سيظل على ما هو عليه حتى يدركوا موسىٰ ومن معه. ولكن كانت النتيجة على العكس: ﴿وَأَنْهَنَا مُوسَىٰ وَمَن مّعَهُ وَمَعَ مَعَهُ أَخْمَعِينَ ﴿ وَالْمَعْنَا مُوسَىٰ وَمَن مّعَهُ وَمَعَ مَعَهُ الْمُعَمِينَ الله الشعراء: ١٥ - ١٧].

إنَّه صدق الوعد من الله، أولاً في قوله: ﴿ إِنَّنِى مَعَكُمَا آَسَمَعُ وَأَرَكُ ﴾ [طه: ٤٦] إنَّه تصديق وإيمان ويقين من موسىٰ عليه بقرب ربه منه، واستجابة دعائه ونجاته من عدو الله وعدوه.

وما كان لأحد إلَّا لله وحده، هو الذي ضمن نجاة موسى ومن معه على ضعف منهم وقوة من عدوهم. وصدق الله العظيم ﴿فَإِنِّ قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الله العظيم ﴿فَإِنِّ قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الله العظيم ﴿فَإِنَّ هَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةَ الله العظيم ﴿فَإِنَّ هَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةً الله العظيم ﴿فَإِنَّ هَرِيبُ أُجِيبُ دَعُوةً الله العظيم ﴿فَإِنَّ هَا لَا عَلَى اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ الله العَلَيْ اللهُ الله العَلَيْ الله العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ الله العَلَيْ الله العَلَيْ الله العَلَيْ الله العَلَيْ الله العَلَيْ الله العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللّهُ العَلَيْ اللّهُ العَلَيْ اللّهُ العَلَيْ اللّهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللّهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ العَلَيْ اللهِ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللّهُ العَلَيْ اللّهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللهُ العَلَيْ اللّهُ اللّهُ اللهُ العَلَيْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُو

تقدَّم الكلام على نوعية السؤال من المشركين ومن المسلمين، وعن مدى وضوح الجواب في كونه سبحانه قريب من عباده، وأنه قرب نصرة ورحمة، وتقدَّمت الأمثلة في حياة الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - في أخطر المواقف مع أممهم، كإبراهيم مع النمرود وإلقائه في النار. ونتيجة قرب

المولى من نبيّ الله يوسف وهو في الجب وقرب الله منه. وكليم الله موسى وهو في التابوت ملقى في اليمّ وقرب الله منه، ومرة أخرى نبي الله موسى وقومه وقرب الله منهم؛ البحر أمامهم، وفرعون وجنوده من خلفهم، وتخوّف قومه الإدراك والهلاك، وردُّه عليهم سريعاً وبقوة: ﴿كَلَّا إِنَّ مَعِى رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾.

ثم إنَّ هناك أيضاً نبيّ الله يونس ﴿إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿ فَسَاهُمُ فَكَانَ مِنَ الْمُسْتِحِينُ ﴿ فَكُانَ مِنَ الْمُسْتِحِينُ ﴿ فَكُن فِي بَطْنِهِ عِينَ الصافات: ١٤٠ ـ ١٤٠] فمن كان قريباً من يونس إذ أصبح في بطن الحوت كميت يسير به قبره؟ ولكنه حي ترعاه عين الحي القيوم. كيف كان يتنفس؟ كيف كان يتغذَّىٰ؟ كيف استمرَّت له الحياة؟ أسئلة لا جواب عليها إلَّا بقدرة الله. وقربه سبحانه منه امتداد لما كان عليه وهو في السعة من تسبيح لله ﴿فَلُولًا أَنَهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينُ ﴿ لَيْ لَلِثَ فِي بَطْنِهِ ۚ إِلَى يَوْمِ لَيْعِيمُ ﴿ وَ وَلَهُ مَنْ الْمُسَبِّحِينُ أَلَى اللَّهِ فَي بَطْنِهِ ۚ إِلَى اللَّهِ اللَّهِ مَن تسبيح للله ﴿فَلُولًا أَنَهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينُ ﴿ وَلَيْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهِ مَن ربه؟ لا أحد إلَّا الله.

وجاء خبر النفر الثلاثة الذين كانوا فيمن قبلنا، آواهم المبيت إلى الغار فسقطت على فم الغار صخرة سدَّته عليهم، فلم يستطيعوا الخروج منه. إنَّهم يعانون الموت وهم أحياء أشبه بيونس في جوف الحوت. فأيقنوا أنه لا نجاة لهم إلَّا باللجوء إلى الله، وأنه وحده هو القريب منهم السميع لدعائهم. ولئن كان يونس دائم التسبيح لله، وكان تسبيحه من أسباب نجاته كما قدَّمنا، فإنَّ هؤلاء النفر الثلاثة سلكوا نفس المنهج إذ قالوا: لا نجاة لكم إلَّا بالتوسل إلى الله بصالح أعمالكم التي لكم عند الله. فليقم كل واحد منكم وليدع ربه بصالح عمله فيما يعلمه الله منه. فقام الأول وتوسَّل ببر الوالدين فقال: اللهمَّ إنَّه كان لي أبوان كبيران كنت آتيهما بالحليب مساءً، ولا أقدم عليهما أحداً. فنأىٰ بي المرعىٰ ذات ليلة، فما جئتهما بالحليب إلَّا قد ناما، فكرهت إيقاظهما، وأولادي يتضاعون جوعاً عند قدمي فلم أقدمهم على والديّ، ومكثت قائماً عند رأسهما حتى استيقظا في الفجر، فسقيتهما. اللهمَّ إن كنت

تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرِّج عنَّا ما نحن فيه. فانفرجت الصخرة قليلاً.

فقام آخر وقال متوسلاً بأداء الأمانة وحق الأجير: اللهمَّ إنَّه كان عندي أجير عمل لي يوماً فأعطيته أجره كيلاً من شعير، فاستقله وتركه وذهب مغضباً. فبعته ونميته له حتى صار نعماً كثيرة. ثم جاءني يطلب ما تركه أولاً، فقلت له: اذهب إلى هذا الوادي وخذ أجرك هناك. فعاد وقال: أتسخر مني؛ إنَّ بالوادي نعماً كثيرة. قلت: هو والله أجرك نميته لك فاستاقه كله. اللهمَّ إن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء مرضاتك فافرج عنَّا ما نحن فيه. فانفرجت قليلاً حتى رأوا النور ولم يستطيعوا الخروج.

فقام الثالث وتوسَّل إلى الله بعفّته عن الحرام فقال: اللهمَّ إنَّه كانت لي ابنة عم أحبها أشدّ ما يحب الرجال النساء، فراودتها عن نفسها فامتنعت، فأخذتها سنون فجاءت تطلب عوناً، فقلت لها: ذاك الذي تعرفين، فامتنعت ثم رضيت. فلمَّا جلست منها مجلس الرجل من المرأة، غطَّت وجهها حياءً وقالت: يا هذا اتَّقِ الله ولا تفضنَّ الخاتم إلَّا بحقه. فقمت عنها وأعطيتها ما تريد. اللهمَّ إن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنَّا ما نحن فيه. فانفرجت الصخرة عنهم وخرجوا يمشون.

فمن كان أقرب إليهم من الله ومن كان أسمع لدعواتهم؟ إنَّه الله سبحانه وحده.

وهنا لفتة كريمة وهي أن نبيّ الله يونس لم ينجّه من الهلاك في بطن الحوت كونه كان نبيّاً بقدر ما أنجاه الله بسبب تسبيحه لله تعالىٰ. وهكذا هؤلاء النفر الثلاثة لم يتوسلوا إلى الله بنبيّ من أنبيائهم؛ ولا بمخلوق بين يديّ الله، ولكن بصالح أعمالهم عند الله تعالىٰ. فكان سبحانه أقرب إليهم من ذويهم ومن أقرب الأقربين إليهم.

وها هو أعظم حدث في تاريخ الإسلام يشهده غار ثور في رحلة الهجرة النبوية، ويبدأ هذا الحدث من بيت رسول الله على اذ يمكر به أعداؤه ويتآمرون على قتله خفية، فعمدوا لعشرة رجال يتربصون خروجه ليضربوا ضربة رجل واحد. ولكن الله كان أقرب إليه فأرسل إليه جبريل فأخبره ونهاه أن يبيت

في فراشه فخلّف علياً مكانه. وخرج تحت ظلال سيوفهم غير مبالٍ بهم يقرأ قَـولـه تـعـالــى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَكَدًا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَكًا فَأَغْشَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يُشِيرُونَ كُونَ فَلْفِهِمْ سَكًا فَأَغْشَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يُشِرُونَ ﴾ [يس: ٩].

فأخذ الله عيونهم عنه، وحجبه الله عنهم، وألقىٰ التراب على رؤوسهم. ومضىٰ في رعاية الله حتى وصل الغار بسلام. ولمّا أصبح المشركون وفوجئوا بعليّ ولم يجدوا رسول الله على خاب أملهم وجنَّ جنونهم، وأخذوا يطلبونه في كل اتجاه حتى وصل الطلب إلى فم الغار بقص أثرهما. ولكنهم وقفوا أمام الغار مبهوتين حيارىٰ. إذ الأثر انقطع عند فم الغار كالذي يقول لهم: إنّه بداخله. ولكن رأوا بأعينهم ما لا يصدق معه، وهو نسج العنكبوت يشمل فم الغار وكأنَّ لها أمداً بعيداً. وعش لحمامة فيه بيضها. فمتىٰ بنته ومتى ألقت بيضها؟ وأغصان نبات متدليات على جوانب الغار، فمتىٰ نبت ومتى طال وتدلّىٰ؟

إنّها الحيرة والدهشة. بينما الصديق في داخل الغار تساوره المخاوف فيقول: والله يا رسول الله لو نظر أحدهم موضع نعليه لأبصرنا. فيقول له يشخ مقالته التي بدّدت مخاوفه وبدّلت الخوف أمناً وهو أنه أخبره بقرب الله منهما ومعيّته لهما: «ما بالك باثنين الله ثالثهما»، أي لئن كان العدو قريباً منا على فم الغار فالله أقرب إلينا منه. وأقوى على نصرتنا عليهم. وقد جاء القرآن الكريم بهذا الحديث في معرض النصر والحفظ فقال تعالى: ﴿إِلّا نَصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَنُ اللّهُ إِذْ أَخْرَجُهُ الّذِينَ كَفُرُوا ثَانِي اللهُ سَكِينَتُهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَمُ بِجُنُودٍ لَمْ لِصَاحِيهِ، لا تَحْرَنُ إِنَ اللّه مَعَنَا فَأَنْ رَلَ اللهُ سَكِينَتُهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَمُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَكُلُ حَلِيمةً الّذِينَ كَفُرُوا السُّفَيَّةُ وَكَلِمة اللهِ هِي الْفَايِلُ وَكَلِمة اللهِ هِي الْفَايَا اللهُ عَنِيرُ عَلِيمة اللهِ هِي الْفَايَا اللهُ عَنِيرُ عَلَيْهِ وَأَيْكَمُ اللهِ هِي الْفَايَا اللهُ عَنِيرُ عَلِيمة اللهِ هِي الْفَايَا اللهُ عَنِيرُ عَلِيمة اللهِ هِي الْفَايَا اللهُ اللهُ عَنِيرُ عَلِيمة اللهِ هِي الْفَايَا اللهُ اللهُ عَنِيرُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنِيرُ عَلِيمة اللهِ هِي النّعَادِ اللهُ اللهُ عَنِيرُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنِيرُ عَلِيمة اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنِيرُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ

لا شك أنَّ الله قريب من عباده، سميعٌ لدعائهم، مجيبٌ لسؤالهم، فما عليهم إلَّا أن يستجيبوا لربّهم ويؤمنوا به كما ندبهم بقوله: ﴿ فَلْيَسْتَجِبُوا لِى وَلَيُؤْمِنُوا فِي لَمَا مُهُمُ يَرْشُدُونَ ﴾ [البقرة: ١٨٦] أي يرشدهم في أمور دينهم ودنياهم ويجعلهم على بصيرة من أمورهم.

وهذا الذي دعاهم إليه سبحانه وهو الاستجابة إليه هو الفطرة والجبلة.

حتى إن المشركين إذا اشتدَّ بهم كرب دعوا الله مخلصين له الدين كما قال تعالىٰ عنهم: ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي ٱلْفُلُكِ دَعُوا اللهَ مُغْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ فَلَمَّا بَخَنهُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ عِنهم يُشْرِكُونَ فَلَمَّا بَخَنهُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ فَلَمَّا بَخَنهُمْ إِلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ الهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُو

وقوله: ﴿ وَإِذَا غَشِيَهُم مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوًا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اللّهِنَ فَلَمَّا بَعَنَهُمْ إِلَى الْمَبّرِ فَينْهُم مُّقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِعَايَلِنِنَا إِلّا كُلُّ خَتَارٍ كَفُورٍ ﴿ اللّهَ الذي استجاب له حين دعاه. يكفر بنعمة الله عليه إذ نجّاه ويكفر بالله الذي استجاب له حين دعاه.

وقد ذكرهم ما لا ينبغي نسيانه في قوله تعالىٰ: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُسَيَرُكُونَ فِي ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ حَتَىٰ إِذَا كُنتُمْ فِي ٱلْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيج طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَآءَتُهَا رِيحُ عَاصِفُ وَجَآءَهُمُ ٱلْمَوْجُ مِن كُلِّ مَكَانِ وَظَنُّوا أَنْهُمُ أُحِيط بِهِمْ دَعَوُا ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ لَهِنْ أَنْهُمُ أَخِيهُمُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ لَهِنْ أَنْهُمُ أَخِيهُمُ إِذَا هُمُ يَبْغُونَ فِي ٱلأَرْضِ بِغَيْرِ أَنْجَنْهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي ٱلأَرْضِ بِغَيْرِ أَنْجَنْهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي ٱلأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَيْقِيمُ السَّاكِمِينَ الشَّكِمِينَ الشَّكِمِينَ الشَّكِمِينَ الشَّكِمِينَ الشَّكِمِينَ الْمُلْكَالِقُونَ فِي ٱلأَرْضِ بِغَيْرِ اللَّهُ عَلَيْهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي ٱلأَرْضِ بِغَيْرِ الْكَوْبُ إِنَّا اللَّهُ عَلَيْكُونَ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ اللَّهُ الْمُؤْتِ اللَّهُ عَلَيْكُونَ فِي اللَّهُ عَلَيْنِ وَعَلْهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُونَ فِي اللَّهُ عَلَيْكُونَ فِي اللَّهُ عَلَيْكُونَ فِي اللْهُونَ فِي اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي ٱلللَّهُمُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ فِي اللْهُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللْهُ الْمُؤْمِنَ الللَّهُ عَلَيْكُونَ فِي اللَّهُ عَلَيْكُونَ الْعَلَيْمُ الْمُؤْمِنَ فِي اللَّهُ عَلَيْنِ اللْهُ عِلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ فِي اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللْهُ الْمُؤْمِنِ الللَّهُ عَلَيْكُونَ اللْهُ الْمُؤْمِنِ اللْهُ عَلَيْكُونَ اللْهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ الْمُؤْمِنِ اللْهِ الْمُؤْمِنِ اللْهُ عَلَيْكُونَ الْمُؤْمِنِ اللْهُ الْمُؤْمِنَ اللْهُ الْمُؤْمِنَ اللْهُ الْمُؤْمِنُ اللْهُ الْمُؤْمِنَ اللْهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللْهُ الْمُؤْمِنِ اللْهُ الْمُؤْمِنَ اللْهُ الْمُؤْمِنُ اللْهُ الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللْهُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ ا

فالله قريبٌ من عباده يجيب دعوة الداعي ولو كان مشركاً. بل في الحديث: «إنّي لأنصر المظلوم ولو كان كافراً، علم أنّ له رباً فدعاني».

وذلك لأنَّ الدعاء هو عين العبادة، وهو مخّ العبادة. فالمشرك والكافر حين يلجأ إلى الله بالدعاء يكون أشد ما يكون إخلاصاً لله ويكفر بكل ما سواه فلكأنَّه يقول: لا إله إلَّا أنت يا الله.

وقد اقترن الدعاء بجميع العبادات: من صلاة، وصيام، وزكاة، وحج. بل وفي جميع أحوال المسلم صباح مساء شدة ورخاء.

جاء في الجواب على سؤالهم الوارد في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِي قَرِيبُ أُجِيبُ دَعُوهَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ثَلْيَسْتَجِبُوا لِى وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَهُمْ يَرْشُدُوكَ وَإِنَّا لَلْمَاتِ اللَّهِ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُونُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُوالِمُ اللَّهُ اللْمُوالِلْمُ ال

وتقدَّم الحديث عن ورود السؤال وعن بيان القرب وإجابة الدعاء في صورة علمية ونماذج واقعية. والحديث هنا عن قوله تعالى: ﴿ فَلْيَسْتَجِبُوا لِي وَلَيُوْمِنُوا بِي لَعَلَهُمْ يَرْشُدُوكَ﴾.

يقول المفسّرون: استجاب وأجاب بمعنى واحد. وأنشدوا لكعب الغنوي قوله:

وداع دعا يا من يجيب إلى الندا فلم يستجبه عند ذاك مجيبُ فقال: يستجبه، وقال: مجيب ولم يقل: مستجيب.

ولكن المعهود في فقه اللغة أنَّ زيادة الحروف تدلُّ على زيادة المعاني كما قالوا: زيادة المبنىٰ تدلُّ على زيادة المعنىٰ. وهنا أصل المادة: أجاب وزيد هنا الهمزة والسين والتاء وهي حروف الطلب مثل: فهم واستفهم وغفر واستغفر؛ أي طلب الفهم وطلب المغفرة. فيكون هنا قد ضمن معنىٰ طلب الإجابة من الله لدعائهم. لمَّا قال تعالىٰ: ﴿فَإِنِي قَرِيبُ أُجِيبُ دَعُوةَ الدَّاعِ إِذَا وَكَانِّ فَهِ حَثًا وتحضيضاً على وفرة الدعاء وضمان الإجابة بوعد من الله، ولكأنَّهم بادروا بالدعاء طمعاً في إجابته سبحانه لدعائهم.

ويتضمَّن هذا المعنى إجابتهم لأوامر الله بالطاعة والامتثال، ويؤيِّده قوله تعالى: ﴿ وَلَيُؤْمِنُوا فِي اللهِ الماناً جازماً أني أعطيهم كل ما سألوا، وكذلك يستسلموا لله تعالى استسلام إيمان ويقين.

وفي هذا الأسلوب معنىٰ لطيف، وهو في إيراد الإجابة مرتين: الأولى: من جانب الله تعالىٰ في قوله: ﴿أَجِيبُ دَعُوةَ الدّاعِ وإجابته عطاؤه. الثانية: إجابة العبد لله؛ إيمانه به وطاعته وسؤاله حاجاته، وعليه؛ فإذا كان المولىٰ يجيب العبد في دعائه وهو سبحانه غني، فليجتهد العبد في إجابته لله لشدة حاجته لربه.

«يا عبادي كلكم جائع إلَّا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم» ولا شك أنَّ

من لم يطعمه الله مات جوعاً ﴿ فَلْيَعْبُدُواْ رَبَّ هَلَا ٱلْبَيْتِ ۞ ٱلَّذِي َ أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ ﴾ [قريش: ٣ - ٤].

ودعوة نبي الله موسى: ﴿ هَاتُواْ بُرُهَانَكُو ۗ هَاذَا ذِكْرُ مَن مَعَى وَذِكْرُ مَن قَبَلِ ﴾ [القصص: ٢٤] فالله هو الرازق، والعباد مفتقرون إليه ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَةِ الْمَرْتِينُ ﴾ [الذاريات: ٥٨].

والدعاء يستجلب الرزق من الله تعالىٰ قلَّ ذلك أو كثر، كما جاء في الأثر عن نبيّ الله موسى الله قال: يا رب إنِّي لتعرض لي الحاجة وأستحيي أن أسألك إيّاها. قال تعالىٰ: يا موسى سلني كل شيء الله سلني ملح عجينك وشراك نعلك وعلف دابتك.

«يا عبادي كلكم عارٍ إلا من كسوته فاستكسوني أكسكم». وهذا مشاهد حيث يأتي الإنسان إلى الدنيا عارياً، والله تعالى يعطف قلب الأم فتلفّه في تلك اللفائف إلى أن تلبسه ما يناسبه.

«يا عبادي إنَّكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لكم» أي اسألوني المغفرة لذنوبكم

ثم بيَّن تعالىٰ سعة فضله وواسع عطائه، فقال: «يا عبادي لو أنَّ أولكم وآخركم وإنسكم وجنَّكم قاموا في صعيد واحد فسألوني، فأعطيت كل إنسان منهم مسألته، ما نقص ذلك ممَّا عندي إلَّا كما ينقصُ المخيط إذا أُدخل البحر».

فهذا الحديث بيَّن مدى حاجة العبد للدعاء؛ حسّاً ومعنَى، في دينه ودنياه، كما بيَّن عظيم فضله على عباده. ولهذا كان أشد الناس عناية بالدعاء هم الرسل والأنبياء، وقد قال على: «لكلِّ نبي دعوة مستجابة، وقد دعا كل نبي وتعجَّل دعوته، وأنا ادّخرت دعوتي إلى يوم القيامة شفاعة لأمتي». أي كدعوة نوح على قومه: ﴿رَبِ لا لَذَرْ عَلَى ٱلأَرْضِ مِنَ ٱلكَفِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح: ٢٦] ... الآيات. فاستجاب الله له وأهلكهم بالطوفان، وبقيت دعوته على يبعثه الله بها المقام المحمود الذي يغبطه عليه الأولون والآخرون، حينما يشتد الموقف على الخلائق في المحشر، ويضجّون إلى جميع الرسل ليشفعوا في فصل على الخلائق في المحشر، ويضجّون إلى جميع الرسل ليشفعوا في فصل

القضاء، وكل يعتذر. حتى إذا ما أفضوا إلى رسول الله ﷺ قال: «أنا لها فيذهب فيسجد تحت العرش ويحمد الله حتى يعطى سؤاله».

وقد أثر عنه ﷺ الدعوات في جميع الحالات؛ في سره وعلنه، وفي ليله ونهاره، وفي حربه وسلمه، وفي عاداته وعباداته، في مطعمه، ومشربه، وملبسه، في نومه واستيقاظه.

ولو تأمّلنا جميع العبادات لوجدنا الدعاء عنصراً فعالاً من الوضوء إلى الصلاة، إلى الصيام، إلى الزكاة، إلى الحج، إلى الجهاد، وعلى جميع أنحائه ﷺ. وقد ألفت في ذلك المؤلفات، وجمعت الأحاديث والآيات، وعنى بها الصالحون من عباد الله واتّخذوها أفضل القربات.

لأنَّ حقيقة الدعاء هي إظهار الحاجة واللجوء إلى الله، فلا يتركه إلَّا غافل جاهل مستكبر متبطر. وتأمل قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُكُمُ انْعُونَ آسْتَجِبُ الْمُوْ [غافر: ٢٠] وهذا وعد كريم، ثم قابله بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكُمُونَ عَنَ عِبَادَتِي سَيَدَخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ [غافر: ٢٠] فتجد أنَّ المعرض عن الدعاء عبادق سيكر عنه في موضع المستكبر عن عبادة ربه. أي إنَّ الدعاء معادل بالعبادة، وتكون نتيجة معاملته بعكس حاله، وهو دخوله جهنم داخراً صاغراً عياذاً بالله. ولهذا لا ينبغي للعبد أن يقصر دعاءه على حالات الشدائد، بل وفي حالة الرخاء تعبداً لله تعالى، وتواضعاً لعظمته، وتعرضاً لفضله، وتعوداً على سؤاله ولجوءاً إليه كما جاء في الحديث: «من سرَّه أن يستجيب الله له على سؤاله فليكثر من الدعاء في الرخاء». قال المنذري: رواه الترمذي.

وعن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ: «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء في الرخاء». ويشهد لهذين الأثرين الحديث المشهور: «تعرّف على الله في الرخاء يعرفك في الشدة».

والداعي دائماً مع الله، وفي رعايته وعنايته. قال البخاري في الأدب المفرد بسنده إلى أبي هريرة عن رسول الله على قال: «قال الله على أبا عند ظنّ عبدي وأنا معه إذا دعاني». وقد أخرجه في الصحيح في الدعوات.

وختاماً نأتي بحديث جابر عليه قال: قال رسول الله على: «ألا أدلُّكم

على ما ينجيكم من عدوكم، ويدر لكم أرزاقكم؛ تدعون الله في ليلكم ونهاركم». فإنَّ الدعاء سلاح المؤمن. ومصداق ذلك واضح من منهجه في حياته فإنَّ أشد عدو لقيه وقي المشركون في غزوة بدر، على قلَّة من العدد، ونقص في العدة، ووفرة العدو عدداً وعدة، فكان أقوى عوامل النصر أن قام في العريش يدعو ربه رافعاً يديه ضارعاً إليه، حتى كان يسقط رداؤه عن كتفيه ويرفعه له الصديق ويقول: بعض مناشدتك لربك يا رسول الله! إنَّه منجز لك وعدك.

وكذلك قوله تعالىٰ عن نبيّ الله نوح: ﴿ فَقُلْتُ اَسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَارًا وَ يُرْسِلِ ٱلسَّمَاءَ عَلَيْكُم مِدْرَارًا ﴿ وَيُمْدِدُكُم بِأَمْوَالِ وَبَنِينَ وَيَجْعَل لَكُمْ جَنَّتِ وَيَجْعَل لَكُمُ أَنْهَذًا ۞﴾ [نوح: ١٠ ـ ١٢] والاستغفار سيد الدعاء لأنه طلب المغفرة.

وكذلك الدعاء سلاح المؤمن، وأعظم سلاح كان لرسول الله على لله الله على تآمروا على قتله، فخرج تحت ظلال سيوفهم وهو يدعو الله يقول: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَكَدًا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًا فَأَغْشَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يُشِرُونَ ۗ ﴾ [يس: ١٩].

ولمَّا كان جالساً مع أبي بكر رضي في فجاءت امرأة أبي لهب تولول وفي يدها فهر، تقول: أين محمد؟ لقد هجاني. فقال الصدّيق: إنِّي أخشاها عليك. فقال: «لا تخف سأقول كلمات يحجبني الله عنها» وفعلاً دعا الله وتلا ما شاء الله من كتاب الله، حتى إذا جاءت فوقفت على الصدّيق تقول: أين ذهب صاحبك؟ لقد هجاني، أي بقراءة ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبُ لَكُ المُسد: ١]، فقال الصدّيق: والله ما هو بهجاء. فقالت: صدقت وانصرفت.

وتقدُّم في قصة النفر الثلاثة، ما أنجاهم الله إلَّا بالدعاء.

أنواع الإجابة:

من مباحث السؤال ﴿ وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِي قَرِيبُ أَجِيبُ دَعُوةَ اللَّهِ عِنَا فَإِنِي قَرِيبُ أَجِيبُ دَعُوةً اللَّهِ إِذَا دَعَانَ ﴾. وما يتعلّق بشروط استجابة الدعاء، وأقسام الاستجابة، وأوقات تحرّي الإجابة، وآداب الدعاء.

وقد تقدم الحديث عن السؤال وجوابه، ومعنى القرب وصورة منه وأهمية الدعاء، وحاجة المسلم إليه في جميع أحواله.

وهنا ينشأ تساؤل عن واقع حال الكثيرين من الداعين، والمكثرين من الدعاء، ويتأخّر عليهم تحقيق ما دعوا به. بينما الجواب هنا صريح في قوله تعالى: ﴿فَإِنِّ قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِّ﴾. فكأنَّه وعد بإجابة كل داع. بينما بعض الداعين لا يجاب لهم.

والإجابة على هذا التساؤل من وجهين:

وجه يتعلَّق بمسلك العبد نفسه.

ووجه يتعلُّق بعلم الله بمصالح العبد وما هو خير له.

أما الأول: فكما جاء في الحديث الصحيح، عن أبي هريرة ولله قال: قال رسول الله على: "إنَّ الله طيب لا يقبل إلَّا طيباً، وإنَّ الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال: ﴿ يَكَأَيُّا الرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ الطَّيِّبَتِ وَاعْمَلُواْ صَلِحًا ۚ إِنِّ بِمَا أَمر به المرسلين فقال: ﴿ يَكَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ الطَّيِبَتِ وَاعْمَلُواْ صَلِحًا ۚ إِنِ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ قَالَ عَلِيمٌ اللهِ المؤمنون: ١٥] وقال: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُوا مِن طَيِبَتِ مَا مَنُوا صَلُوا مِن طَيِبَتِ مَا مَنُوا صَلُوا مِن طَيبَتِ مَا مَنُوا صَلُوا مِن طَيبَتِ مَا مَنُوا صَلُوا مِن طَيبَتِ مَا مَنُوا صَلْمَ عَلَى السَفر أَشعَث أَعْبر يمد يديه إلى السَفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السَماء يا رب يا رب، ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذي بالحرام فأنَّى يُستجاب لذلك » رواه مسلم.

فهذان حديثان صريحان في أنَّ المطعم والمشرب أساس صحة العمل وقبوله. وموجهان للعبد بإظهار المناسبة بين طيب الطعام وحله، وبين قبول الدعاء وإجابته. وذلك أنَّ كل لحم في الإنسان نبت من مطعم حلال، كان ذلك اللحم طيباً، ومن ذلك القلب واللسان. فإذا توجّه إلى الله بقلبه، وسأل الله بلسانه، ومدَّ يده إلى الله كان حريًا بذلك لطيب منبته وطهارة مادته. أمَّا العكس فغذي بالحرام فإذا أراد التوجّه إلى الله بقلبه عزله الحرام عن ربه.

وإذا سأل الله بلسانه كدر الحرام صفو دعائه. وإذا مدَّ إلى الله يده حجبها وردَّها ذلك الحرام الذي امتدَّت إليه، ولا يتفق أن تمتد إلى الحرام تحاد الله في كسبه، ثم تمتد إلى الله تسأله من فضله.

وجاء أيضاً في الملبس، وإن لم يكن منبتاً لحماً، إلّا أنه يستره، ويشمله فجاء الحديث عن ابن عمر على يرفعه إلى النّبي على السّرى السترى ثوباً بعشرة دراهم، وفيه درهم من حرام لم يقبل الله له صلاة ما دام عليه» رواه أحمد.

ومن لم تقبل صلاته، فدعاؤه من باب أولى، وهكذا يتأكد لإجابة الدعاء أن يصدر من قلب قد استجاب لله في امتثال أوامره واجتناب نواهيه كما قال تعالىٰ في الجواب: ﴿ فَلْيَسْتَجِبُوا لِي وَلَيُؤْمِنُوا بِي ﴾.

ومن أسباب تأخير الإجابة أيضاً أو عدمها أن يدعو بما لا يرضاه الله، كأن يدعو بإثم أو قطيعة رحم. كما في الحديث عند مسلم: «لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل». قيل: يا رسول الله ما الاستعجال؟ قال: «يقول: قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجيب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء».

فهذه أسباب من جانب العبد، إمَّا بسبب منبته في مطعمه ومشربه وملبسه، وإمَّا بسبب اعتدائه في دعائه بإثم، أو قطيعة رحم، أو استعجال ثم ترك.

الوجه الثاني: أمَّا ما كان من جهة المولى سبحانه، وهو ممَّا يعلمه سبحانه من مصلحة العبد، فإنَّه لا شك يفي للعبد بما وعده. ولكن لعلمه سبحانه بما يصلح لحال العبد فإنَّه يجعل إجابة الدعاء وفق تلك المصلحة، وهذا دائر بين الآتي:

- ١ ـ إمَّا إجابة لعين ما سأل العبد.
- ٢ _ وإمَّا إعطاؤه غيره ممَّا هو أنفع له.
- ٣ _ وإمَّا دفع مكروه عنه بدلاً من مسألته.
- ٤ ـ وإمَّا أن يدخر العطاء له إلى يوم يلقاه، وهو أحوج ما يكون إليه.
 وإليك النصوص في ذلك:

ا _ فعن عبادة بن الصامت على أنَّ رسول الله على قال: «ما على وجه الأرض مسلم يدعو الله بدعوة إلَّا آتاه الله على إيّاها، أو صرف عنه من السوء مثلها، ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم». فقال رجل من القوم: إذاً نكثر. قال: «الله أكثر». يعنى أكثر إجابة.

وعن أبي هريرة على قال: قال رسول الله على: «ما من مسلم ينصب وجهه لله على في مسألة إلا أعطاه إيّاها: إمّا أن يعجلها له، وإمّا أن يدّخرها له في الآخرة».

فهذان الحديثان ينصان؛ أنَّ الداعي بين ثلاث خصال: إمَّا إجابة لما سأل، وإمَّا صرف السوء عنه بدلها، وإمَّا ادّخارها له في الآخرة.

وقد جمعهما حديث أبي سعيد الخدري ولله عند أحمد قال: قال رسول الله على: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلّا أعطاه الله بها إحدى ثلاث: إمّا أن يعجل له دعوته، وإمّا أن يدخرها له في الآخرة، وإمّا أن يصرف عنه من السوء مثلها...» الحديث.

وهذا في الواقع مقتضى حكمة العليم الخبير، لأنه أعلم بحال الإنسان كما في الحديث: "إن من عبادي لمن يصلحه الفقر، ولو أغنيته لفسد حاله، وإنّ من عبادي لمن يصلحه الغنى، ولو أفقرته لفسد حاله». وكقوله تعالى: ﴿ فَ وَلَوْ بَسَطَ اللّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ عَلَىٰ أَنْوَلُ مِنَكُلُ مِقَدَرٍ مَّا يَشَأَهُ إِنّهُ بِعِبَادِهِ عَيْرُ مَهِ يُرَدُلُ مِقَدَرٍ مَّا يَشَأَهُ إِنّهُ بِعِبَادِهِ عَيْرُ مَهِ يَرُلُ مِقَدَرٍ مَّا يَشَأَهُ إِنّهُ بِعِبَادِهِ عَيْرُ مَهِ يَرْ لَي مَعَيْرُ الله وي الشورى: ٢٧].

أمّا في الآخرة فجاء عن جابر على عن النّبيّ على قال: "يدعو الله بالمؤمن يوم القيامة حتى يوقفه بين يديه فيقول: عبدي إنّي أمرتك أن تدعوني ووعدتك أن أستجيب لك فهل كنت تدعوني؟ فيقول: نعم يا رب، فيقول: أمّا إنّك لم تدعني بدعوة إلّا استجبت لك. أليس دعوتني يوم كذا وكذا لغم نزل بك أن أفرج عنك، ففرجت عنك؟ فيقول: نعم يا رب، فيقول: إنّي عجلتها لك في الدنيا. ودعوتني يوم كذا وكذا لغم نزل بك أن أفرج عنك فلم تر فرجاً؟ قال: نعم يا رب. فيقول: إنّي ادّخرت لك بها في الجنة كذا وكذا. ودعوتني في حاجة أقضيها لك في يوم كذا وكذا فقضيتها؟ فيقول: نعم يا رب. فيقول: إنّي عجلتها كعجلتها لك في الدنيا. ودعوتني يوم كذا وكذا فقضيتها؟ فيقول: نعم يا رب. فيقول: إنّي عجلتها لك في الدنيا. ودعوتني يوم كذا وكذا في حاجة أقضيها لك فلم تر

قضاءها؟ فيقول: نعم يا رب. فيقول: إنّي ادّخرت لك بها في الجنة كذا وكذا عال رسول الله ﷺ: _ فلا يَدَعُ الله دعوة دعا بها عبده المؤمن إلّا بيّن له؛ إمّا أن يكون عجل له في الدنيا، وإمّا أن يكون ادّخر له في الآخرة. قال: فيقول المؤمن في ذلك المقام: يا ليته لم يكن عجل له شيء من دعائه.

وعلى هذا فلا يفوت على المسلم دعاء، إمّا في الدنيا بما يصلح له، وإمّا في الآخرة وهو أشد حاجة له، ولذا قال على في فيما يرويه أنس في عن رسول الله على أنه قال: «لا تعجزوا في الدعاء فإنّه لن يهلك مع الدعاء أحد». وقال على: «من فتح له منكم باب الدعاء، فتحت له أبواب الرحمة، وما سئل الله شيئاً يعني أحبُ إليه من أن يسأل العافية».

وقال ﷺ: «إنَّ الدعاء ينفع ممَّا نزل وممَّا لم ينزل، فعليكم عباد الله بالدعاء».

وفي قوله ﷺ: «ما سئل الله شيئاً يعني أحبُ إليه من أن يسأل العافية»، توجيه لأعلى مراتب السؤال، وأغلى أنواع الطلب. يؤكّد هذا ما جاء في ليلة القدر وهي هي في علق شأنها ورفعة قدرها. تقول عائشة شيء ماذا أقول إن صادفتها يا رسول الله؟ فيقول لها: «قولي: اللهم إنّك عفو تحب العفو فاعف عني».

لأنَّ من عفا الله عنه وعافاه في بدنه ودينه، وعافاه يوم يلقاه فقد فاز وأفلح.

وروى البخاري في الأدب المفرد أن رجلاً أتى النّبيّ على فقال: يا رسول الله أي الدعاء أفضل؟ قال: «سل الله العفو والعافية في الدنيا والآخرة» ثم أتاه الغد فقال: يا نبيّ الله أيّ الدعاء أفضل؟ فقال: «سل الله العفو والعافية في الدنيا والآخرة، فإذا أعطيت العافية في الدنيا والآخرة فقد أفلحت».

وروى بسنده أيضاً عن عائشة وأنا قالت: دخل عليّ النَّبيّ وأنا أصلّي، وله حاجة فأبطأت عليه قال: «يا عائشة عليك بجمل الدعاء وجوامعه» فلمَّا انصرفت قلت: يا رسول الله وما جمل الدعاء وجوامعه؟ قال: «قولي:

اللهم الله الله الله الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم، وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله، ما علمت منه وما لم أعلم، وأسألك البحنة وما قرب إليها من قول أو عمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل، وأعوذ بك مما تعود منه محمد، وأعوذ بك مما تعود منه محمد، وما قضيت لى من قضاء فاجعل عاقبته رشداً».

ومن دواعي استجابة الدعاء افتتاحه بالثناء على الله، وختامه بالصلاة على الله، وختامه بالصلاة على النّبيّ على الله، وختامه بالصلاة على النّبيّ على معاذ على قال: سمع النّبيّ على رجلاً وهو يقول: يا ذا البجلال والإكرام، فقال: «قد استجيب لك فَسَلٌ». وعن علي قليه قال: كل دعاء محجوب حتى يصلّي على محمد على الترمذي عن عمر قليه: أنّ الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تصلّي على نسك على .

أوقات إجابة الدعاء:

بما أنَّ الوقت جزء من الزمن، والأزمنة كلها سواء من حيث أنها دورة فلكية، فاليوم دورة شمسية، والشهر دورة قمرية، لا فضل ليوم على يوم ولا لشهر على شهر من هذه الناحية، ولكن تفاضل الأيام وشرف الشهور بما تشهده من أحداث فاضلة، ومناسبات شريفة، فيوم الجمعة فضل بشهود خلق آدم هيه، وبأحداث تتعلَّق به، كما جاء الحديث الطويل: «خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أسكن الجنة، وفيه أهبط إلى الأرض، وفيه تيب عليه، وفيه ساعة لا يصادفها عبد قائم يصلِّي يسأل الله حاجته إلَّا أطاه إياها».

ويوم الإثنين قال عنه ﷺ: «يوم ولدت فيه وعلَيَّ فيه أنزل».

ويوم الخميس قال: «فيه تعرض الأعمال على الله». ولهذا كان يصوم يوميّ الإثنين والخميس. وهكذا يوم عرفة ويوم عاشوراء، وعشر ذي الحجة ويوميّ العيدين.

وكذلك الشهور، منها الأربعة الحرم ومنها شهر رمضان، وقد شرف شهر رمضان بمشهده نزول القرآن الكريم هدى للناس وبيّنات من الهدى

والفرقان، بل شهر شهد نزول الكتب السماوية كلها، كما قال ابن كثير كَالله، ف فإذا كان يوم الجمعة أو شهر رمضان، فالوقت وقت فاضل في العالم كله، لا يختص بفضله مكان دون مكان.

وكذلك الأمكنة من حيث هي أجزاء من هذه الأرض لا تفاضل بينها، وإنّما تتفاضل بما خصّت به من أحداث استقرّت بها أو شهدتها، كالبيت الحرام وما يتبعه، وبيت المقدس وما حوله، وطيبة الطيبة وما حوته، وبيت لحم على ما قيل أيضاً.

وليست هذه الفضائل وتلك الخصائص ملكاً لإنسان يتحكم فيها، ولا هي حق لمن شاء أن يضفيها، إنّما هي عطاء من الله، فكما فاضل سبحانه بين الأيام والأشهر، فكذلك هو سبحانه الذي منح الفضل للأماكن وشرّف ما شاء منها.

وكل من الأزمنة والأمكنة التي فضلها الله تعالى، فإنَّ أعمال الخير فيها تتفاضل بحسب فضل ذلك الزمان، أو هذا المكان، كما جاء قوله على في حق المكان: «صلاة في مسجدي هذا تعدل ألف صلاة فيما سواه إلَّا المسجد الحرام» أي إنَّ الصلاة في المسجد الحرام أفضل ممَّا في سواه، إذ تعدل مائة ألف، والصلاة في بيت المقدس تعدل خمسمائة صلاة.

وفي حق الزمان قال على: «من عمل فريضة في رمضان كان كمن أدَّىٰ سبعين فريضة فيما سواه، ومن عمل أو أدَّىٰ نافلة فيه كان كمن أدَّىٰ فريضة فيما سواه».

وصوم يوم عرفة يكفر سنتين، وصوم يوم عاشوراء يكفر سنة... الخ، فهذه مفاضلة الأعمال بتفاضل الزمان والمكان.

وهكذا الدعاء إذا كان في الزمان أو في المكان الذي خصَّه الله تعالى بالفضل فإنَّه يتفاضل بقدر فضل هذا الزمان أو ذلك المكان.

وعليه إذا صادف الإنسان زماناً فاضلاً أو مكاناً كذلك، فليجتهد في الدعاء قدر استطاعته لفضله عمّا سواه، فقليل العمل فيه كثير، فكيف بمن يُكْثِرُ فيه العمل؟!

والأماكن المفضلة هي الأماكن المقدسة التي ذكرنا؛ في الحرمين الشريفين مكة والمدينة، وبيت المقدس. ولا يعرف مكان في العالم له ما لها، ولا يقصد قط مكان في العالم لما يقصد لها، كما في الحديث: «لا تشد الرحال إلّا إلى ثلاثة مساجد؛ مسجدي هذا والمسجد الأقصى والمسجد الحرام»، وما عداها فالكل سواء، اللهم إلّا المساجد في كل البلاد أفضل ممّا سواها من أماكن تلك البلاد، لأنها بيوت الله، فكما أنّ الأسواق شر الأماكن، فالمساجد أفضل الأماكن.

والذي يهمنا هنا الأوقات المفضلة التي هي مظنَّة تقبُّل الدعاء وإجابة الداعي، وهي متفاوتة قدراً ومقداراً، أي: تتفاوت في فضلها وفي مدتها، نجملها في الآتي:

١ ـ ثلث الليل الأخير، جاء في صحيح البخاري قال: باب الدعاء نصف الليل، وساق حديث أبي هريرة ولله أنَّ رسول الله على قال: "يتنزَّل ربنا تبارك وتعالىٰ كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقىٰ ثلث الليل الآخر فيقول: هل من يدعوني فأستجيب له؟ من يسألني فأعطيه؟ من يستغفرني فأغفر له؟» والترجمة في صحيح البخاري بنصف الليل، ليتهيَّأ الإنسان قبل وقت التنزّل أو النزول على الرواية الأخرىٰ. وخصَّ هذا الوقت لسكون العالم، وهدوء الحركة، وغفلة النائمين، وعزيمة من يقوم في ذلك الوقت مع نوازع الرغبات في الخلود إلى الراحة والنوم.

وقد تضمَّن هذا الحديث إغراء العباد بالدعاء، ووعداً بالإجابة، ولهذا كان موضع عنايته ﷺ يتهجَّد ويتعبَّد.

٢ ـ عقب الأذان: كما جاء في الحديث: «إذا سمعتم المؤذّن فقولوا مثل ما يقول ثم صلُّوا عليّ وَسلُوا الله لي الوسيلة» وحديث جابر على أنَّ رسول الله على قال: «من قال حين يسمع النداء: اللهمَّ رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آتِ محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، حلَّت له شفاعتي يوم القيامة» رواه أبو داود والنسائي. (والمقام المحمود: هو الشفاعة العظمىٰ في جميع الأمم لفصل القضاء).

٢ ـ ما بين الأذان والإقامة: لحديث أنس عليه قال: قال رسول الله عليه:

«لا يرد الدعاء بين الأذان والإقامة». رواه النسائي وصحَّحه ابن خزيمة.

٤ ـ أثناء الصلاة: خاصة في حالة السجود، لأنه أقرب ما يكون العبد إلى الله وهو ساجد، وعن ابن عباس في قال: قال رسول الله في «ألا وإنّي نهيت أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً، فأمّا الركوع فعظموا فيه الرب، وأمّا السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن يستجاب لكم».

٥ ـ والصائم عند فطره، وليالي رمضان كلها وخاصة ليلة القدر، وشأنها معلوم، وقد جاء عن أم المؤمنين عائشة والله قالت: قلت: يا رسول الله ماذا أقول إن أنا صادفتها؟ قال: «قولي: اللهم إنّك عفو تحب العفو فاعف عني»، وتقدّم الكلام على هذا الدعاء مع إيجازه أنه جمع الخير كله والفلاح.

٦ ـ وعشية عرفة: لما جاء في الحديث: «إنَّ الله ينزل إلى سماء الدنيا عشية يوم عرفة فيباهي بأهل الموقف ملائكة السماء ثم يقول: أشهدكم يا ملائكتي أني قد غفرت لهم أفيضوا مغفوراً لكم ولمن شفعتم فيه».

٧ - وينبغي أن يعلم أنَّ هذه كلها أوقات عامة يستوي فيها عموم الناس، ولكن هناك أوقات تختص بأصحابها بحسب اختلاف الأحوال والأوضاع، وهي أوقات الشدائد والكروب. فكل شخص أينما كان إذا نزلت به حاجة، أو ضاقت به ضائقة ولجأ إلى ربه سبحانه بصدق وإخلاص موقناً أنه لا مغيث له إلَّا الله، ولا فارج كربه إلَّا الله، ولا مُذْهِب همه إلَّا الله، ولا قاضي حاجته إلاَّ هو سبحانه، فدعا ربه موقناً بالإجابة فلن يخيّب الله رجاءه، ولن يرد يديه صفراً، حتى ولو كان كافراً، فكم نجاهم في ظلمات البحر يدعونه سبحانه رغباً ورهباً، وفي الحديث القدسي: "إنِّي لأنصر المظلوم ولو كان كافراً، علم أنَّ له رباً فدعاني».

بقي التطلّع إلى معرفة أي أسماء الله أحبُّ إلى الله، فندعوه بها؟ وما هو الاسم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سُئل به أعطىٰ؟

لنعلم أولاً أنَّ الله تعالىٰ قال: ﴿وَيِللهِ ٱلْأَسَمَاءُ ٱلْخُسُنَى فَادَعُوهُ بِهَا ﴾ [الأعراف: المها، وقالوا: ليتخيّر العبد من الأسماء ما يتناسب مع حاجته، فطالب الرزق يدعو: يا رازق، وطالب المغفرة، يدعو: يا غفار ونحو

ذلك، وهي كما جاء في الحديث: «إنَّ لله تسعاً وتسعين اسماً مائة إلَّا واحداً من أحصاها دخل الجنة» قيل: أحصاها: فهم معناها، ودعا بكل منها فيما يناسبه.

أمًّا الاسم الذي إذا دُعي به أجاب، فقد جاء عن أم المؤمنين عائشة ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ قالت: سمعت رسول الله عظي يقول: «اللهم إنّى أسألك باسمك الطاهر الطيب المبارك الأحبّ إليك الذي إذا دُعيت به أجبت، وإذا سُئلت به أعطيت. وإذا استرحمت به رحمت، وإذا استفرجت به فرّجت»، فقال يوماً: «يا عائشة هل علمت أنَّ الله قد دلَّني على الاسم الذي إذا دُعي به أجاب؟ قالت: قلت: بأبى أنت وأمى يا رسول الله فعلمنيه، قال: «إنَّه لا ينبغي لك يا عائشة». قالت: فتنحيت وجلست ساعة ثم قمت فقبلت رأسه، ثم قلت له: يا رسول الله علمنيه، قال: «إنه لا ينبغي لك يا عائشة أن أعلمك، إنَّه لا ينبغى أن تسألى به شيئاً للدنيا». قالت: فقمت فتوضَّأت ثم صليت ركعتين، ثم قلت: اللهمَّ إنِّي أدعوك الله وأدعوك الرَّحمٰن، وأدعوك البرّ الرَّحيم، وأدعوك بأسمائك الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم، أن تغفر لي وترحمني، قالت: فاستضحك رسول الله عَلَيْةِ ثم قال: «إنَّه لفي الأسماء التي دعوت بها». رواه ابن ماجه، ولا شك أنه من أسمائه الحسنى التي علمتْها أو لم تعلمها، وهذا من فقه أم أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو علمته أحداً من خلقك أو أنزلته في كتابك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن الكريم ربيع قلبي ونور بصري وجلاء همِّي وحزني».

وقوله ﷺ لها: «إنَّه لا ينبغي أن تسألي به شيئاً للدنيا» أي: لأنها أقل من أن تسأل بهذا الاسم الأعظم، وهو مثل قوله ﷺ: «لا يسأل بوجه الله إلَّا الجنة» أي: لعظمته وجلاله.

اللهم إنَّا نسألك بأسمائك الحسنى وصفاتك العليا أن توفقنا لكل ما تحبه وترضاه.

※ ※ ※

🗖 السؤال الثانب

الأهلّة

قال تعالى: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْأَهِلَّةِ ۚ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَٱلْحَيِّجُ ۗ [البقرة: ١٨٩].

الأهلة جمع هلال، وهو القمر في أوله، ثم يُقال له: القمر. فإذا اكتمل قيل له: بدر، وأصله من رفع الصوت بالتهليل، حيث كانوا إذا تراؤوه هلَّل بعضهم لبعض برؤيته، وسؤالهم عنها كان بموجب رؤيتهم إيّاها متفاوتة من هلال دقيق في أول استهلاله، ثم يتدرج في نموه حتى يكتمل بدراً ممَّا يثير تساؤلهم، ويسترعي الجواب مبيناً الحكمة في ذلك ومهمتها في حياتهم.

ونص السؤال والجواب: هو قوله تعالىٰ: ﴿ يَسْنَلُونَكَ عَنِ ٱلْأَهِلَةُ ۚ قُلُ هِيَ مَوْقِيتُ لِلنَّاسِ وَٱلْحَجُّ ﴾.

وممّا يسترعي هذا السؤال مشاهدتهم للشمس تأتي وتروح على وتيرة واحدة تشرق صباحاً وتغرب مساءً، ولم يتغير من شكلها ولا توقيتها شيء، والكل من آيات الله فجاءهم الجواب بأن تغير الأهلة وتطوّرها للتوقيت العام للناس، والخاص للعبادات ﴿ قُلُ هِي مَوَقِيتُ لِلنّاسِ وَٱلْحَجُّ ﴾ ولا شك أنَّ مع الحج غيره من صيام وزكاة. . . إلخ على ما سيأتي، إن شاء الله.

والمواقيت: جمع ميقات، وهي ضرورة لنظام حياة الأمم، وقد اتَّخذت كل أمة لنفسها توقيتاً خاصاً بها؛ كالتاريخ العبري، والقبطي، والفارسي، وغير ذلك.

وقد ارتبطت المواقيت غير العربية بمنازل الشمس في بروجها ومسيرها العام السنوي. ولكل تاريخ نقطة بداية عند أهله؛ كالتاريخ الميلادي من ميلاد المسيح.

وكان للعرب توقيت إلَّا أنه ليست له بداية، وكانت كل سنة وحدة

بذاتها، وربما ربطوا بعض السنوات ببعض الأحداث كعام الفيل مثلاً.

وباتفاق جميع الأمم أنَّ السنة هي الوحدة الكبرى للزمن، وأنها عند الجميع اثنا عشر شهراً، وكلها ـ ما عدا العرب ـ تعتبر الشهر بحركة الشمس، والسنة عندهم شمسية، بينما العرب تعتبر الشهر بحركة القمر والسنة عندهم قمرية.

وتفرق السنة الشمسية عن القمرية أحد عشر يوماً تقريباً، وإليه الإشارة في قوله تعالى عن أهل الكهف: ﴿وَلِبَثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَثَ مِأْتَةٍ سِنِينَ وَأَزْدَادُوا لِسَعًا ﴿ وَلِبَثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَثَ مِأْتَةٍ سِنِينَ وَأَزْدَادُوا لَيْعًا ﴿ وَلَا اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ والقَمرية.

فجاء الإسلام واعتبر التوقيت بالسنة القمرية، ووحدة الشهر بالهلال: ﴿ إِنَّ عِـدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ اللّهِ اَثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي مَوَقِيتُ لِلنَّاسِ وَٱلْحَبُّ ﴾، وقوله تعالىٰ: ﴿ إِنَّ عِـدَّةَ اَلشُّهُورِ عِندَ اللّهِ اَثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَبِ اللّهِ ﴾ [التوبة: ١٣٦].

وفي هذا النص القرآني الكريم، تَمَيُّزٌ للعرب ثم للمسلمين عن بقية الأمم. كما أنه التوقيت الفطري الذي يستوي في معرفته الحاضر والباد، والعالم والجاهل، والصغير والكبير، لأنَّ استهلال الأهلة آية كونية محسوسة مرئية، بخلاف منازل الشمس ومسيرها العام وتنقلها في البروج التي هي الحَمَل والجوزاء والسرطان. . إلخ، لأنَّ معرفة ذلك موقوفة على من يعلم مسار النجوم ومطالعها، وليس كل الناس يعلم ذلك.

نظرة التوقيت في الإسلام:

والإسلام ـ وهو دين الفطرة ـ كان توقيته أيضاً فطريّاً، ففي الصلاة مثلاً، وهي عبادة يومية ربطها بحركة الشمس اليومية، وهي الحركة المشاهدة المملموسة من شروق الشمس إلى غروبها، أو بمجموع الليل والنهار، فربط الأوقات الخمسة بذلك؛ فالصبح: من انفجار الفجر من ظلمة الليل، والظهر: من زوال الشمس عن كبد السماء، والعصر: بتحولها إلى ربع القوس، والمغرب: بغروبها، والعشاء: بالشفق الأحمر التابع للغروب، وهذا يعرفه كل من وجبت عليه الصلاة بدون توقف على علم خاص به ولا حساب يحدده.

والأمور التي ربطها الشارع بالأشهر وهي متعددة، فقد أناط تحديدها بالهلال، لظهوره ويسر معرفته على الجميع، وهي المحرم وصفر وربيع... إلخ.

والتوقيت المحدَّد بالأشهر في القرآن كثيرة وهي:

- ١ الحج: وهو المنصوص عليه في هذا الجواب لقوله تعالىٰ: ﴿ٱلْحَجُٰ الْحَجُٰ الْحَجُ مُعَلُومُكُ ﴾ [البقرة: ١٩٧].
- ٢ ـ الصوم: وهو الوارد قبل هذا السؤال والجواب مباشرة على ما سيأتي.
 وقد قال على: «صوموا لرؤيته» يعني رؤية هلال شهر رمضان. لقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ اللَّذِيّ أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْءَانُ ﴾ [البقرة: ١٨٥] وبه يبطل الصوم بالحساب لأنَّ الله جعل المواقيت للأهلة وليس للحساب.
- ٣ ـ الكفارات: سواء كفارة الظهار في قوله تعالىٰ: ﴿فَمَن لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَمْرَيْنِ مُتَنَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَأَ ﴾ [المجادلة: ٤].
- أو كفارة القتل كما في قوله تعالى: ﴿ فَمَن لَّمْ يَجِدُ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَكَابِعَيْنِ تَوْبَكُ مِن اللَّهِ ﴾ [النساء: ٩٢].
 - ٤ _ الحمل والرضاع: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَلْهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ [الأحقاف: ١٥].
- ٥ _ وتـمام الـرضاع: ﴿ وَٱلْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لَمِنَ أَرَادَ أَن يُتِمَ الرَّضَاعَةَ ﴾ [البقرة: ٢٣٣].
- ٦ مدة الإيلاء من النساء: ﴿لِلَّذِينَ يُوَلُّونَ مِن نِسَآبِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُر فَإِن فَآءُو
 فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيثُر ﴿ إِلْهُ وَالبَقْرَة: ٢٢٦].

٧ _ غُدَدُ النساء:

أ _ المتوفى عنها زوجها: ﴿وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَبَا يَتَرَبَّصْنَ إِلَّهُمِ وَيَذَرُونَ أَزْوَبَا يَتَرَبَّصْنَ إِلَّهُمِ وَعَشْرًا ﴾ [البقرة: ٢٣٤].

ب _ والمطلّقة التي ليست من ذوات الحمل ولا الحيض. كالصغيرة والآيسسة: ﴿وَالَّتِي بَيِسْنَ مِنَ ٱلْمَحِضِ مِن نِسَآيِكُمْ إِنِ ٱرْتَبْتُمُ فَعَدَّتُهُنَّ ثَلَثَهُ أَشَهُرٍ وَٱلَّتِي لَمْ يَعِضْنَّ [الطلاق: ٤] أي: كذلك عدَّتهنَّ مثلهنَّ.

﴿ وَأُولَنتُ ٱلأَخْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ [الطلاق: ٤].

٨ ـ الأشهر الحرم: ﴿إِنَّ عِـدَةَ الشُّهُورِ عِندَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَبِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَتُ حُرُمٌ ذَالِكَ الدِّينُ الْفَيْمَ فَلا تَظْلِمُوا فِي فِينَ أَنْفَيَمُ فَلا تَظْلِمُوا فِي فِينَ أَنْفَيَمُ فَلا تَظْلِمُوا فِيهِنَ أَنْفُسَكُمُ اللَّهِ التوبة: ٣٦].

وقد جاء بعدها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّيِيَّ أَنِهَا النَّيِيَّ فِي الْكُفَرِّ يُضَلُّ بِهِ النَّبِيِّ كَفَرُوا يُحِلُوا مَا كُرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُوا مَا حُرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُوا مَا حُرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُوا مَا حُرَّمَ اللَّهُ فَرُيِنَ اللَّهِ مَا خَرَمَ اللَّهُ فَرُيِنَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَفِرِينَ اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

﴿ يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَكُفْرًا بِهِ وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ ٱهْلِهِ مِنْهُ ٱكْبُرُ عِندَ ٱللَّهِ وَٱلْفِتْنَةُ أَكْبُرُ مِنَ ٱلْقَتْلُ وَالْفِتْنَةُ أَكْبُرُ مِنَ ٱلْقَتْلُ وَالْفِتْنَةُ الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ ٱلْقَتْلُ وَالنوبة: ٥]. وقوله: ﴿ فَإِذَا ٱنسَلَخَ ٱلْأَشْهُرُ ٱلْخُرُمُ فَاقْتُلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَنَّمُوهُمْ ﴾ [التوبة: ٥].

وهي: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب.

﴿ يَتَأَيُّمُا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَجُلُوا شَعَنَيِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهَرَ الْحَرَامَ ﴾ [المائدة: ٢] وغير ذلك ممًّا فيه تفاصيل أحكام الشهر الحرام، وسيأتي تفصيلها في السؤال الخاص بها إن شاء الله.

والذي يهمّنا هنا حكم هذا الجواب على سؤالهم: ﴿ قُلَ هِي مَوَقِيتُ لِلنَّاسِ وَالذي يهمّنا هنا حكم هذا الجواب على سؤالهم:

الأول: أنها هي الشهور المعتبرة عند الله من أول يوم خلق الله السلموات والأرض، ويكفي هذا أصالة لها وصلاحية: ﴿إِنَّ عِـٰذَةَ اَلشُّهُورِ عِندَ اللّهِ اَثَنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَنِ اللّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَنوَتِ وَٱلْأَرْضَ﴾ [التوبة: ٣٦].

الثاني: لارتباط التشريع بها ولا يجزئ غيرها عنها قطعاً وذلك للآتي:

١ ـ ما جاء في نفس هذه الآية منها أربعة حرم، أي: من هذه الاثني عشر لا غيرها. وللأشهر الحرم أحكام في الحرب والسلم على ما سيأتي في موضوعها، وقد بيَّن تعالىٰ أنَّ المغايرة فيها تعتبر نسيئاً وهو زيادة في الكفر.

٢ ـ ما جاء في جواب السؤال؛ مواقيت للناس والحج. والحج أعظم أركان الإسلام أحكاماً، وهي كما قال تعالىٰ: ﴿ٱلْحَجُّ ٱشْهُرُ مَعْلُومَتُ ﴾ [البقرة: ١٩٧] واتَّفقوا على أنها؛ شوال، وذو القعدة، وجزء من ذي الحجة، ولا يتأتى

الحج في غيرها. ويلاحظ أنها مرتبطة بالأشهر الحرم، الممنوع فيها قتال، وذلك لحكمة بالغة، وهي: أنهم كانوا يغيرون على بعضهم ويتقاتلون فيما بينهم أثناء العام، فإذا دخلت الأشهر الحرم كفوا عن القتال وأوقفوا الغارات، وهنا يتأتي لمن أراد الحج أن يسير بين القبائل آمناً حتى يحج ويرجع، ويلاحظ أن تلك الأشهر كافية لمن في أقصى الجزيرة أن يأتي إلى مكة يحج ويرجع إلى وطنه قبل أن تنتهي الأشهر الحرم. وقد ربط بينها وبين الهدي وبين الكعبة في الحرمة كما في قوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللهُ الْكَتْبَاةُ الْبَيْتَ الْحَرَامُ قِينَا لَهُ اللّهُ الْكَتْبَاةُ الْبَيْتَ الْحَرَامُ قِينَا في الأشهر الحرم، كما هم آمنون في جوار الكعبة والبيت الحرام، ومن دخله في الأشهر الحرم، كما هم آمنون في جوار الكعبة والبيت الحرام، ومن دخله كان آمناً.

٣ ـ فريضة الصيام محدودة بشهر رمضان ولن يحلّ محله غيره.

٤ ـ وكفارات الأيمان شهرين متتابعين. ولا يتأتَّىٰ ذلك إلَّا باعتبار الشهور القمرية، ولا تصحّ بغيرها لأنَّ غيرها قد تتوالىٰ واحداً وثلاثين يوماً، أو أحدها ثمانية وعشرين، وهذا مغاير لما بيَّن الله؛ الشهر ثلاثون يوماً، وتسع وعشرون، فلا يزيد عن الثلاثين ولا ينقص عن التسع والعشرين.

٥ ـ وكذلك عُدَد النساء، ومدَّة الإيلاء، وكل ما تقدَّم ذكره ممَّا فيه حلال وحرام، ولما كان هذا تشريعاً للجميع كان ميسراً ومنضبطاً عند الجميع، لأنَّ القاعدة الشرعية أنَّ كل ما كان عامّ التشريع كان في متناول العموم. فرؤية الهلال في السماء عامة في أقطار الدنيا وظاهرة لكل من نظر إليها، وذلك من آيات الله، ولن يتأتَّىٰ ذلك بحركة الشمس الدائبة والتي لا يعرف منازلها إلَّا أهل الاختصاص بمعرفتها.

أمَّا مواقيت الناس ففي معاملاتهم، وأهمها الوفاء في الدين، كما قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا تَدَايَنتُم بِدَيْنٍ إِلَىۤ أَجَلٍ مُسَمَّى فَاصَّتُبُوهُ ۗ [البقرة: ٢٨٢] ومعلوم أنَّ الأجل المسمَّىٰ لا بدَّ له من توقيت.

وكذلك البيوع كما في بيع السلم، قال على: «من أسلف في شيء فليسلف في شيء معلوم وكيل معلوم إلى أجل معلوم».

وقد جَاءَ ربط هذه الآجال بقوله تعالىٰ: ﴿هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ ٱلشَّمْسَ ضِيَآهُ وَٱلْقَكَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَاذِلَ لِنَعْلَمُواْ عَدَدَ ٱلسِّنِينَ وَٱلْحِسَابُّ مَا خَلَقَ ٱللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا وِٱلْحَقَّ يُفَصِّلُ ٱلْآيَنتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۞﴾ [يونس: ٥].

فتقدير القمر منازل من كبريات آيات الله، ما خلق الله ذلك إلَّا بالحق، فلا يتطرَّق إليه خلل ولا يعتريه باطل، وهي بأدق ما يكون: ﴿وَٱلْقَمَرَ قَدَّرْنَكُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَٱلْمُرْجُونِ ٱلْقَدِيمِ ۞ لَا ٱلشَّمْسُ يَنْبَغِي لَمَا ۖ أَن تُدُرِكَ ٱلْقَمَرَ وَلَا ٱليَّلُ سَابِقُ ٱلنَّهَارُ وَكُلُّ فِي فَلَكِ يَسُبَحُونَ ۞ [يس: ٣٩ ـ ٤٠].

وهكذا على مرَّ السنين آلاف وملايين، لم يطرأ على هذا النظام البديع أيّ تغيير، وكلَّ يجري إلى أجل مسمَّى، وتبارك الله رب العالمين، وفيه لفت لقدرة المولى سبحانه: ﴿ ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ ٱلْمَيِّ وَٱلنَّوَكُ يُغْرِجُ ٱلْمَيَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَمُغْرِجُ ٱلْمَيَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَمُغْرِجُ ٱلْمَيْ مِنَ ٱلْمَيْتِ وَمُغْرِجُ ٱلْمَيْتِ مِنَ الْمَيْتِ مِنَ ٱللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ال

أمًّا كيف قدرت منازله وكيف دقَّ حسابه في مسيره، فهذا ما لا يدرك كنهه إلَّا العزيز العليم، ويكفينا أن نقف عند حد إدراكنا، والارتباط بمصالحنا في المواقيت للناس والحج.

○ التطبيق العملى للتوقيت القمرى:

تقدَّم أنه لم يكن للعرب نقطة بداية للتوقيت، وكانت السنة وحدة مستقلة ولربما ربطوا بعض السنين بأحداثها كعام الفيل مثلاً.

فلمًا قامت للمسلمين دولة وكان لهم نظام في التشريع والالتزامات في العهود والعقود، كان لا بد من تحديد نقطة بداية للتوقيت الإسلامي، وفي خلافة عمر على رفعت له رقعة بأجل في شهر من شهور السنة شعبان، فقال: أي شهر هو، من أي السنوات؟ السنة التي مضت، أم السنة التي تأتي؟ فاجتمع مع أهل المشورة واتفقوا على جعل الهجرة النبوية بداية لهذا التوقيت، حيث أنها كانت في بداية بناء كيان الأمة الإسلامية وتميزها، ووضع قواعد التشريع وانطلاق الإسلام إلى العالم. إلّا أنهم بدل أن يجعلوا بداية السنة شهر بداية الهجرة ربيع الأول، جعلوه شهر المحرم بعد انتهاء الناس من موسم الحياة العملية من جديد. فكانت الهجرة هي بداية التاريخ

الإسلامي وسمي التاريخ الهجري لذلك. واعتبرت بداية السنين فيه هو المحرم وهو من الأشهر الحُرم فتبدأ بشهر حرام وتنتهي بشهر حرام، وهو ذو الحجة.

بقي تحقيق ابتداء كل شهر وتطبيقه عملياً، وأهم ذلك في أمرين:

أ _ الصيام: وهو المنصوص عليه في آية السؤال، أمَّا الحج فبذكره صراحة: ﴿ قُلُ هِي مَوَقِيتُ لِلنَّاسِ وَٱلْحَجِّ ﴾ وأما الصوم، فضمناً لمجيء آية السؤال عن الأهلة عقب آيات تشريع الصيام مباشرة في ترتيب المصحف.

أمًّا اعتبار البداية لكل شهر بالنسبة لبلدان العالم الإسلامي، فهو خاضع لمبحث اتحاد المطالع أو اختلافها، وهو مبحث قديم نشأ بعد الخلفاء الراشدين، في بداية الدولة الأموية، لحديث كريب: بعثته إحدىٰ أمهات المؤمنين من المدينة إلى معاوية في الشام، في حاجة لها فصادف دخول رمضان فرأوه ليلة الجمعة، ورآه معهم كريب، وصام الناس بذلك، فقدم كريب المدينة قبل نهاية الشهر، فتذاكر كريب مع ابن عباس رؤية الهلال، فقال ابن عباس: إنّا لم نر الهلال إلّا ليلة السبت، أي: صام أهل المدينة بعد أهل الشام بيوم، وقال ابن عباس: لا نزال صياماً حتى نرىٰ الهلال، أو نكمل العدة ثلاثين، فقال كريب: ألا تكتفون برؤية معاوية؟ يعني تعيدون معهم، وتقضون يوم الجمعة؟ فقال ابن عباس: لا! هكذا أمرنا رسول الله عليه: وتقضون يوم الجمعة؟ فقال ابن عباس: لا! هكذا أمرنا رسول الله عليه:

فاختلف الناس بعد ذلك، فمن قائل: إنَّ لكل قطر رؤيته. ومن قائل: بل إنَّ رؤيته في أي بلد تلزم العالم الإسلامي كله. ومن أخذ منهج التفصيل:

وهو تقسيم مواقع البلدان بعضها من بعض، فما كان متباعداً لا تلزمه رؤية البعيد، وما كان متقارباً تلزمه بناء على وجود اختلاف المطالع قطعاً بين بلدان العالم لوقوع الليل في جهة بينما يكون النهار موجوداً في جهة أخرىٰ... إلخ.

أمًّا ما كان بين بين فهو دائر على مبدأ تحقيق المناط في تحقُّق اختلاف المطالع أو عدم اختلافها، وهذه القضية لازمت التاريخ الإسلامي. ولكن المشهور والذي دلَّ عليه حديث ابن عباس هو اعتبار اختلاف المطالع لكل ما

كان مثل الحجاز والشام، وتحقيق ذلك كتب الفقه الموسعة ممًّا لا يحتمله هذا المنهج.

إلَّا أنَّ الذي يجب التنبيه عليه هو أنَّ القطر الواحد مهما تباعدت أطرافه - كالسعودية مثلاً - شرقاً وغرباً، شمالاً وجنوباً، فإنَّ الرؤية فيه من أي بلد فإنها تلزم جميع البلدان، لوحدة الولاية والسلطان، ووجوب اتحاد المواطنين بدءاً وختاماً.

ب _ أمَّا ما يتعلق بالحج: فإنَّه مهما اختلفت المطالع أو اتَّحدت، فإنَّ العبرة بالإجماع هي برؤية بلد الحج السعودية، ولا ينظر إلى أيَّ مطلع آخر، وعلى جميع الحجاج، من كلِّ فجِّ عميق، أن يقفوا بعرفة ويعتبروا عيد الأضحىٰ بما يثبت في السعودية.

وهذا أمر معقول المعنى، وإلَّا لو اعتبر أهل كل قطر مطلعهم لتعددت الوقفة، وبالتالي عيد الأضحى، ووقع الخلل في العبادة، وانقسام في الأمة ممًّا يمنعه الشرع ويأباه العقل.

بقيت مسألة ما إذا سافر إنسان من بلدٍ لآخر قبل أو أثناء رمضان، فهل العبرة بمطلع بلده، أم البلد الذي وصل إليه؟ وقد اشتدَّت الحاجة إليها اليوم نظراً لتوفَّر وسائل النقل وسرعتها، حيث يمكن لإنسان أن يسافر من أقصىٰ المغرب إلى أقصىٰ المشرق في يوم واحد، وتحت هذا صورتان:

الصورة الأولى: صورة الفطر في يوم سفره، وذلك كالآتي:

شخص سافر من الدار البيضاء بعدما أصبح صائماً، ووصل إلى جدة وأخذ بالمذهب القائل بإتمام صوم اليوم الذي بدأ سفره فيه، فوصل إلى جدة قبل غروب الشمس فغربت عليه بعد وصوله، بينما بقي على غروبها في الدار البيضاء عدة ساعات فهل يفطر مع أهل جدة لغروب الشمس عليهم، أم ينتظر غروبها في الدار البيضاء التي بدأ صيامه منها؟ يجمع المسلمون أنه يفطر مع أهل جدة لأنَّ حكمه أصبح من حكمهم.

وكذلك العكس بالعكس، لو كان سفره من جدة إلى الدار البيضاء فوصل الدار البيضاء قبل أن تغرب الشمس في الوقت الذي قد غربت الشمس في جدة فهل يفطر نظراً لغروبها في بلد بداية الصوم، أم يظل صائماً حتى تغرب على البلد الثاني وهو الدار البيضاء؟ يجمعون أيضاً أنه إن كان معتداً بصومه فلا يفطر إلَّا مع أهالي الدار البيضاء، والطول والقصر في كل الحالتين لا تأثير له.

الصورة الثانية في نهاية الشهر: إذا اختلفت البلدان في بدايته فهل يعيد تبعاً لبلده، أم تبعاً للبلد الذي هو فيه؟ والاتفاق أيضاً على أنه يعتمد عيد البلد الذي هو فيه، ثم ينظر إن كان ما صامه أقل من الشهر قضى ما بقي عليه، وإذا تأخّر عيد البلد الذي هو فيه عن عيد البلد الذي سافر منه لا يصوم أكثر من ثلاثين يوماً ويفطر سراً ثم يعيد مع أهل البلد الذي هو فيه.

ولعلَّ من قائل يقول: كيف كان لهم أن يعرفوا العيد في أي البلدين في الزمن السابق، وليس لديهم وسيلة السفر إلَّا الإبل والسفن، بخلاف اليوم من البرق والهاتف؟ فيجاب بأنهم كانوا يستعملون إيقاد النار في مراكز متعددة فيوصلون الخبر في أقرب وقت. فمثلاً كانوا ينقلون الخبر من الإسكندرية على البحر الأبيض إلى المغرب في ثلاث ساعات فقط، وذلك في الحالات المستعجلة، فكان من الممكن إعلام من شاؤوا في أقرب وقت.

وممًّا يعتزّ به كل عالم وطالب علم أنَّ هذه المسألة قد نصَّ عليها الفقهاء، وفرضوا لها صورة افتراضية أصبحت حقيقة واقعية اليوم، وذلك بقولهم: لو طار ولي من المغرب إلى المشرق في نهار رمضان، فغربت الشمس بالمشرق قبل أن تغرب في بلده، فهل يفطر أم ينتظر غروبها في بلده؟ إنَّها عين المسألة التي هي واقع حياتنا اليوم، ومعلوم أنَّ أحداً لن يطير بذاته ولكن أصبح يطير بالطائرة، وهذا من ثراء الفقه الإسلامي وسعة أفق تصور الفقهاء، ممًّا اضطرَّهم إلى التمثيل بما ليس بواقع تقريباً للأفهام، كما قالوا: لو صلَّىٰ في أرجوحة معلَّقة في الهواء ـ يعنون ليست متعلقة بشيء متصل بالأرض ـ هل تصحّ صلاته أم لا؟ وقد جاءت أرجوحة الهواء فعلاً وهي الطائرة والبالونات.

ولعلَّ ربط التوقيت الشهري بالهلال ليجدد في المسلم ارتباطه بالله تعالى، كلَّما يرىٰ هذه الآية الكونية تعتريها التغييرات، من نقص إلى زيادة، ثم

عودة إلى نقص وفي نظام دقيق، يعلم أنَّ هذا الكون مدبرٌ يسيّر أفلاكه، ويسخر آياته، وقد كثر ذلك في كتاب الله، يستلفت الأنظار إلى قدرة الله تعالى متمدحاً ببديع صنعه: ﴿نَبَارَكَ الَّذِى جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِهَا سِرَجًا وَقَمَرًا مَنْ مَنْ بَرُ اللهُ الل

وإذا تمدح الله سبحانه برفع السماء بغير عمد، فإنَّه سبحانه أيضاً يتمدَّح بتسخير الشمس والقمر وتعليقها في الفضاء بقدرته دلالة على أنَّ القادر على ذلك كله، قادر على بعثهم ولقائه.

وقد كان في الأهلَّة آية محسوسة عاجلة، شاهدها منكرو البعثة المحمّدية وهي انشقاق القمر، وهم يعاينون، كما في قوله تعالىٰ: ﴿أَقْتَرَبَتِ ٱلسَّاعَةُ وَٱنشَقَّ الْفَعَرُ لِلَّ﴾ [القمر: ١].

وختاماً فإنَّه يمكن القول بأنَّ الله جعل في الأهلَّة من الآيات وربط بها من التشريع، ما هي جديرة باهتمامهم والسؤال عنها، ويجابون لتساؤلهم ويكشف لهم عن حكمتها من أنها مواقيت للناس وآيات على القدرة الإلهية.

وقد كان على إذا رأى الهلال يقول: «اللَّهمَّ أهله علينا باليمن والإيمان والسلامة والإسلام ربي وربك الله، هلال خير ورشد، هلال خير ورشد، ربي وربك الله آمنت بالله الذي خلقك» ٣ مرات. وعند الطبراني في الأوسط أن الصحابة كانوا يتعلمون هذا الدعاء: اللهمَّ أدخله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام ورضوان من الرَّحمٰن وجوار من الشيطان.

وهكذا ترتبط رؤية الأهلَّة بعقيدة الإيمان بالله واليوم الآخر.

* * *

الإنفاق

﴿ يَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُمنفِقُونَ ۚ قُلْ مَا أَنفَقْتُم مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ وَٱلْمَتَكِينِ وَٱلْمَا يَعْمَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ بِهِ عَلِيهُ ۗ ﴿ وَالبَقْرَةُ: ٢١٥].

جاء السؤال عن الإنفاق في القرآن مرتين بصفتين متفقتين. وجاء الجواب مرتين بجوابين متغايرين، وفي كل منهما معاً بيان الإنفاق منهجاً وموضوعاً. والسؤال كلاهما في سورة البقرة.

والأول: منهما حسب ترتيب المصحف الشريف هو قوله تعالى:

﴿ يَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُعنِفِقُونَ قُلُ مَا أَنفَقْتُم مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ وَالْمَتَكَىٰ وَالْمُتَكِينِ وَآثِهُ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿ اللَّهُ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿ اللَّهُ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿ اللَّهُ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّا

والسؤال الثاني: جاء ضمن سياق السؤال عن الخمر والميسر:

ويلاحظ أنَّ السؤال الأول: ماذا ينفقون؟ أي عن موضوع إنفاق؛ جنسه، ونوعه ومقداره. ولكن الجواب جاء لا عن نوعيته ولكن عن جهة الإنفاق، وهـ و قـ ولـ ه تـعـالـى: ﴿مَا آنفَقَتُم مِّنْ خَيْرٍ فَالْوَلِايَّنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ وَٱلْيَتَكِينِ وَٱلْيَكِينِ وَٱلْيَبِيلِ ﴾ وعدد جهات الإنفاق مرتبة على الأولوية. لأنه مّما لا شكَّ فيه أنَّ الوالدين أقرب الأقربين، ثم جاء عموم القرابات من خالات وعمات وإخوة وأخوات، وجميع ذوي الأرحام، ثم بالأيتام عموماً وقد يكونون من الأقربين أو لا يكونون، فمطلق وصف اليتم يكفي، ثم من بعدهم المساكين، وابن السبيل، ثم عقب على هذه الأصناف المعيّنة بقاعدة عامة، وما تفعلوا من خير أياً كان مقداره أو نوعه أو جهته، فإنَّ الله به عليم. ومعلوم أنه ليس القصد

الإخبار بعلمه سبحانه، فهذا معلوم ضرورة. ولكن القصد الوعد بالمجازاة، وحسن الثواب، وإفهامنا لشمول العموم في هذا المنهج.

ومن هذا يتّضح أنّ الجواب مطابق للسؤال، لأنّهم وإن سألوا ماذا ينفقون فإنّ الجواب تضمن ما ينفقون منه، وما ينفقون عليه. إلّا أنه أبرز صراحة جهة الإنفاق أكثر. وهم الوالدان والأقربون وما عطف عليهم، وأشار إلى ما ينفق منه في أول الجواب وآخره. ففي أوله بقوله: ﴿ قُلْ مَا آنفَقَتُ مِنْ خَيْرٍ ﴾ فإنّ من خير تضمنت معنيين؛ الأول: في دلالة (من) وهي للتبعيض. والثاني: في دلالة (خير) وهو الطيب الحلال. أمّا آخر الجواب ففي قوله تعالىٰ: ﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾ والفعل أعم من خصوص الإنفاق ولا شكّ أنّ الأعمّ يشمل الأخص، فدلّ الجواب على الجانبين ما ننفق منه، وجهة الإنفاق.

ولكن إبراز جهة الإنفاق لمعنى جليل، وهو أنَّ القصد في الحثّ على الإنفاق إنَّما هو لمصلحة تلك الجهات، لأنَّ أيّ إنسان إذا أنفق ماله كله في غير وجه، كان آثماً مأزوراً، ولو أنفق درهماً واحداً في طريقه كان موفقاً مأجوراً.

وقد قيل:

إنَّ الصنيعة لا تعد صنيعة حتى يُراد بها طريق المصنع

وجاء في الأثر: «إنَّ رجلاً ممَّن قبلكم قال: لأتصدقنَّ الليلة بألف درهم، فخرج ليلاً فتصدَّق، فوقعت في يد امرأة بغياً. فأصبح الناس يتحدَّثون بذلك، فقال الرجل: لأتصدَّقنَّ بألف آخر، فوقع في يد سارق، ومرة ثالثة وقع في يد غني...» إلى آخر القصة. والذي يهمنا أنه لم ير إنفاق الأول ولا الثاني... إلى محله فأعاده.

وقد نصَّ الجواب هنا على هذه الجهات التي تعتبر بحق أقوى مرافق الأمة وأهم مصالحها، ممَّا يقال اليوم: تكافل اجتماعي، واصطناع المعروف، وقد جاء عن الأعشى أنه أراد أن يذهب إلى النَّبيّ عَلَيْ ليسلم، فلقيه شياطين الإنس فقالوا له: إنَّه يأمر بالصلاة، فقال: إنَّ خدمة الرب واجبة. فقالوا: إنَّه

يأمرك بإعطاء المال للفقراء. فقال: اصطناع المعروف واجب.

والحديث عن نوعية هذه الجهات مستفيض ومعلوم، وأعمّ منه وأشمل ما جاء في آية قسمة الصدقات في قوله تعالى: ﴿ ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلِّفَةِ فُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْمَعْرِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللّهِ وَابْنِ اللّهِ وَابْنِ اللّهِ وَابْنِ اللّهِ وَابْنِ فَرِيضَةً مِن اللّهِ وَاللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿ وَاللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ اللّهِ وَالله عَلَيْهُ مَن اللّهِ وَاللّهُ عَلَيهُ عَلَي مرافق الأمة.

وبتأمُّل هذا السؤال الأول في نسق المصحف نجد قبله وبعده ما يبرز أهمية هذا الموضوع، ويجعله في قمة أعمال الخير. وذلك أنَّ قبل آية السؤال قوله تعالىٰ: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَكَةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمُ مَّثُلُ الَّذِينَ خَلُواْ مِن قَبْلِكُمْ مَّشُلُ الَّذِينَ خَلُواْ مِن قَبْلِكُمْ مَّشَلُ الَّذِينَ خَلُواْ مِن قَبْلِكُمْ مَّسَتَهُمُ الْبَاسَاءُ وَالطَّرَّاهُ وَزُلِزِلُواْ حَتَى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللهِ أَلاَ إِنَّ مِن مَسَمَّهُ مَتَى نَصْرُ اللهِ أَلا إِنَّ مِن مَسَلَّهُ مَلَى اللهِ قَرِبِ اللهِ اللهِ اللهِ الله الموالدين وَالْأَقُرُبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْآفَولِدَيْنِ وَالْآفَولِينَ وَالْآفَولِيدَيْنِ وَالْآفَولِيدَيْنِ وَالْآفَولِيدَيْنِ وَالْآفَولِيدَيْنِ وَالْآفَولِيدَيْنِ وَالْآفَولِيدَيْنِ وَالْآفَولِيدَيْنِ وَالْآفِرِيدَ وَلَيْ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

وبعدها مباشرة قوله تعالىٰ: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ وَهُوَ كُرُهُ لَكُمُّ وَعَسَىٰ أَن تَكْهُوا شَيْئًا وَهُوَ شَرُّ لَكُمُّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنشُهُ لَا تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ شَرُّ لَكُمُّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنشُهِ لَا تَعْلَمُونَ فَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنشُهُ لَا تَعْلَمُ وَأَنشُهُ لَا تَعْلَمُ وَأَنشُهُ لَا اللهُونَ ﴿ لَا اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

فالسؤال والجواب محصور بين آيتي القتال؛ الأولى: عن الشدة التي لحقت المسلمين في غزوة الأحزاب. والثانية: أعمّ لأنها في عموم القتال وفرضية الجهاد، وبيان ثقله وكراهية النفس حسب الجبلة.

فلكأنَّ هذا السياق يرشدنا إلى أنَّ هذا الإنفاق على تلك الجهات بالذات، خاصة الوالدين والأقربين هو من نوع هذا الجهاد موضوعاً وجزاءً.

ولعلَّ ممَّا يؤيِّد هذا ما جاء في الحديث: أنَّه عَلَى كان جالساً مع نفر من أصحابه فخرج عليهم شاب جلد، فقال بعضهم: لو كان هذا _ يعني النشاط والجلد _ في سبيل الله فقال على: "إن خرج يسعىٰ على نفسه يعفها، أو على أبويه فهو في سبيل الله».

والآخر الذي جاء من اليمن وقال: يا رسول الله! جنت لأجاهد معك فقال له عليه: «أحى والدك» قال: «ففيهما فجاهد».

وهكذا يجعل النَّبيّ ﷺ السعي على النفس والأبوين نوعاً من الجهاد، ويقدم الجهاد فيهما على الجهاد معه في سبيل الله وقتال الكفَّار.

وهنا نقول لكل ساع في سبيل الإنفاق على والديه: ليهنك هذا السعي، وليبارك الله لك هذا الإنفاق، وليدخره الله لك عند حاجتك إليه، سواء في الدنيا عند كبر سنك وضعف جهدك، أو في الآخرة أحوج ما تكون.

كما نهنأ أولئك الذين يصلون أقاربهم، وذوي رحمهم سواء من قريب كانوا، كالخالة والعمَّة وأبنائهما، والأخوال والأعمام، وسواء كانوا هم أيضاً يصلونه أم لا. فإنَّ الإنفاق على الأقارب أجره مضاعف. كما قال على "إنَّها صدقة وصلة». وأفضلها ما كان على ذي رحم كاشح، أي مبغض.

وممًّا ينبغي التنبيه عليه أنَّ النفقة على الأقارب، قد تكون حقاً واجباً للبعض منهم. والقاعدة في ذلك هي: كل من لو مات ورثته، كان عليك إذا احتاج نفقته.

وكذلك كافل اليتيم قريباً منه أو أجنبياً عنه، وسيأتي سؤال وجواب خاص به، مقرَّر لهم في مال الأغنياء، كما قال تعالى: ﴿وَفِي آمُولِهِمْ حَقُّ لِلسَّآلِلِ وَلَيْتَآلِلِ وَكُلْمُولُومِ اللهِ الذاريات: ١٩].

ولقوله ﷺ: «تؤخذ _ يعني الصدقات _ من أغنيائهم فتردّ على فقرائهم».

وابن السبيل هذا الذي جاء به الطريق ولا نعرفه بشخصه، ولا تربطنا به أيّة وشيجة، لا قرابة ولا جوار، بل ولا أمل أن نصطنع عنده معروفاً لما يستقبل من الأيام، فقد لا نلتقي به بعد ذلك أبداً، إنَّما هي رابطة الإسلام، ووشيجة الإخاء الإنساني، وإشباع دواعي المروءة ومكارم الأخلاق.

ونقف إجلالاً لإعجاز القرآن في هذه الخاتمة في قوله تعالى: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللهَ بِمِهِ عَلِيمُ ﴿ حيث إِنَّ الموضوع إنفاق، والمنفق مستغن، والجهات المعنية بالإنفاق عليها محتاجة، واليد العليا خير من اليد السفلى. وهنا مظنَّة التساهل أو التقصير. ولضعف تلك الجهات أمام المنفقين، وعجزهم عن المطالبة بحقهم أو عدم الوصول إليه، حتى الوالدين، فقد يكونان كبيرين لا يقويان على إلزام ولدهما، وكذلك بقية الأصناف، فكان هذا

التنزيل موجهاً نظر المخاطبين بالإنفاق إلى أنَّ تعاملهم وإنفاقهم ليس مع هؤلاء، وليسوا هم الذين سيحاسبونهم بل الأمر شه سبحانه يعلم كل ما يعملون من خير. وأيضاً مقابله يعلم ما يقصرون أو يفعلون من شرِّ؛ كعقوق للوالدين، أو قطيعة للأقربين، أو دَعِّ للأيتام، أو انتهار للمساكين، أو الإعراض عن المنقطعين عن بلادهم، مع القدرة على مد يد المساعدة إليهم، كل ذلك مرجعه إلى الله سبحانه.

وهذا يكفي لإيقاظ الضمائر عند المنفقين، لتطييب خواطر هؤلاء المعدودين.

وفي منهج الإنفاق مباحث متعددة، أهمها أنواع ما ينفق ومقداره وآداب الإنفاق، ولعل أهمها ما أدب الله به عباده الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار، وينفقون سراً وعلانية، وغير ذلك ممّا سيأتي بيانه إن شاء الله تعالىٰ.

نوعية ما ينفق منه:

إذا تأمَّلنا آيات الحثّ على الإنفاق في أوجه الخير، واجباً كان ذلك أو تبرعاً، نجد العناية بنوعية ما ينفق الإنسان، لا تقل أهمية عن المطالبة بذات الإنفاق، لأنَّ النوعية هي الوصلة، وهي الخيط الذي يربط المنفق بالجهة التي ينفق عليها، والنوعية هي الجسر الذي يعبر عليه المنفق ليصل إلى الجهة المنفق عليها. وبقدر جودة هذه النوعية، بقدر جودة الصلة وقوتها وصلاحية الجسر ومتانته.

وتأمل قول ه تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوَّا أَنفِقُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ وَلَسْتُم بِعَاخِدِيهِ إِلَّا أَن تُغْمِضُواْ فِيهِ أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ وَلَسْتُم بِعَاخِدِيهِ إِلَّا أَن تُغْمِضُواْ فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ غَيْ صَحِيدً ﴿ اللّهَ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَامُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللّهُ يَعِدُكُمُ مَعْ فَقَد مَعْ مِنْهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

إنَّه منهج متكامل لبيان النوعية، وما يترتَّب عليها بما فيه الكفاية والذكرى لأولى الألباب.

بدأ بالنداء لخاصة المؤمنين لأنهم الذين ينفقون امتثالاً لأمر الله كما جاء في الحديث الطويل: «الصدقة برهان». أي دليل على صدق الإيمان لأنه ينفق عاجلاً وينتظر الجزاء آجلاً انطلاقاً من إيمانه بالله وتصديقه بوعد الله.

وهذا التوجيه أول ما يعود على الإنسان في خاصة نفسه، بأن يكون كسبه حلالاً ومأكله حلالاً، ويطعم أهله بالحلال. وكذلك يعود على المجتمع بأن يوجد المخلصون في أعمالهم، الأمناء في تعاملهم، الناصحون فيما يقدمون أو يسند إليهم.

ويأتي في المقابل قوله تعالىٰ: ﴿وَلَا تَيَمُّوا ٱلْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ ﴾ يمّم بمعنى قصد وتوجّه، أي لا تعمدوا به إلى الخبيث نوعية حساً ومعنى، فخبيث الكسب هو الحرام ممّا دخله الغش والتدليس والخداع، ومن الزيادة والنقصان؛ كتطفيف الكيل، وبخس الوزن ونقص الذراع، ونحو ذلك.

وخبث الحس يظهر فيما يخرج من الأرض، لأنَّ منه الطيب، ومنه الخبيث والأخبث، كحشف التمر، وحصرم العنب، وكذلك بالي الثياب ورديء الطعام. (ولستم بآخذيه) أي إذا عرض عليكم وكنتم في حاجة إليه، إلَّا أن تغمضوا الأعين عنه وتكرهوا النفس عليه.

ولكأنَّ الآية الكريمة تضع المنفق موضع المحتاج فيما يقدم إليه، ليعامل المحتاجين فعلاً بما يحبون هم أن يعاملوا به لو كانوا بدلاً منهم، وهو معنىٰ قوله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه».

ولعلَّ هذا التوجيه الإلهي الكريم يوضح لنا الحكمة في مشروعية أكل المتمتع من هدي التمتع، ليختار الهدي الذي تطيب نفسه أن تأكل منه، فيقدمه لأخيه المسلم.

واتَّفَق المفسرون على أن تيمم الخبيث للإنفاق، إنَّما هو عمل المنافقين مع أهل الصفة زمن النَّبي ﷺ، كان المؤمنون يأتون بأطيب قنوان النخل يعلقونها في المسجد لأهل الصفة، وكان المنافقون يعمدون إلى قنوان الحشف ويأتون بها.

والسرّ في ذلك أنَّ المؤمنين موقنون بأنَّ الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة، والمنافقون لا يؤمنون بذلك فيعتبرون ذلك غرماً عليهم.

ويأتي التذييل على هذه المقارنة بين المتقابلين؛ الطيب والخبيث، فيقول تعالىٰ: ﴿وَٱعۡلَمُواۤ أَنَّ اللّهَ غَنِيُ حَمِيدُ﴾ غني عن صدقاتكم كلها لأنَّ العطاء كله من عند الله، يعطي من يشاء ويمنع من يشاء، والأرزاق مقسمة من عنده، كما قال تعالىٰ: ﴿نَحُنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُم مَعِيشَتَهُم فِي ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنَيَا ﴾ [الزخرف: ٣٢].

ثم يأتي بتحذير وإغراء في مقابلة بليغة: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم وَالْفَحْشَاوَ ﴾ أي عند إرادة الإنسان الصدقة والإنفاق يأتيه الشيطان يثبطه ويخوفه من الفقر إن هو أنفق، ويأمر بالفحشاء إمَّا بالإمساك نهائياً أو بإنفاق الخبيث الذي لا غناء فيه لصاحبه، ولا فوات في إنفاقه. ولذا لما سئل على عن أفضل الصدقة قال: «ما كان عن ظهر غنى وأنت شحيح تخشى الفقر» أي في مستقبل حياتك. وعليه فكل من شحّ بالإنفاق، أو كان إنفاقه من هذه النوعية الخبيثة فهو واقع تحت سيطرة الشيطان، مؤتمراً بأمره، مصدقاً وعده.

ويأتي في المقابل الكريم: ﴿وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلاً﴾ عطاءً وغناءً من جانبين وفي الحالين العاجل والآجل.

أولاً: وهو الأهم ﴿مَغْفِرَةُ ﴾ جزاءً على إنفاقك من الطيب تصديقاً بوعد الله وتكذيباً بوعد الشه وتكذيباً بوعد الشيطان. وفي الحديث: «اتَّقوا النار ولو بشقِّ تمرة». والحديث: «الصدقة تطفئ غضب الرب وتزيد في الرزق وتقي ميتة السوء». والآية الكريمة: ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِن رَّيِكُمْ وَجَنَّةٍ عَمْضُهَا السَّمَوَتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلمُتَّقِينَ السَّمَوَتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلمُتَّقِينَ السَّمَوَتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلمُتَّقِينَ السَّمَوَتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلمُتَّقِينَ السَّمَوَتُ وَالْأَرْضُ الْعَدَّتِ اللَّهُ السَّمَوَتُ وَالْأَرْضُ الْعَدَّتِ لِلمُتَّقِينَ اللَّهُ السَّمَانَ فِي السَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ ﴾ [آل عمران: ١٣٣ - ١٣٤].

وثانياً: ممَّا وعد الله به على الإنفاق الطيب في قوله: ﴿ وَفَضَلاً ﴾ وهو العطاء من فضله سبحانه كقوله: ﴿ اللَّهُ الَّذِي سَخَرَ لَكُرُ الْبَحْرَ لِتَجْرِي الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِلْبَنْغُوا مِن فَضَلِهِ ﴾ [الجاثية: ١٢] أي رزقه، وهذا يستوجب الغني، وهذا على عكس ما يعد الشيطان أولياءه.

ثم قال تعالىٰ: ﴿ يُؤْتِى الْحِكُمَةُ مَن يَشَاء ﴾. ومن أوائل الحكمة التعامل مع الله والتصديق بوعد الله، ﴿ وَمَن يُؤْتَ اللَّحِكُمَةُ فَقَدُ أُوتِى خَيْراً كَثِيراً ﴾ [البقرة: ٢٦٩] وأصل الحكمة وضع كل شيء في موضعه.

وأولوية ذلك أن تضع الطيب من الكسب في أطيب طريق، وهو الطريق الموصل إلى الله تعالى والله واسع عليم. فمهما كان من إنفاق فإنَّ أجره عند الله عظيم ومغفرته واسعة. كما قال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتَ كُلَّ شَيْءً﴾ [الأعراف: ١٥٦]، وقوله: ﴿رَبَّنَا وَسِعَتَ حَكُلَ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا ﴿ [غافر: ٧] فلا تخفي عليه حالات المنفقين ولا نوعيات ما ينفقون.

وفي ختام هذا السياق يأتي أيضاً بالعموم: ﴿ وَمَا آَنفَقْتُم مِن نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُم مِن نَكْدِ فَإِنَ ٱللّهَ يَعْلَمُهُ ﴾ [البقرة: ٢٧٠] وهذا التذييل يقابل ما جاء في جواب السؤال. ﴿ فَلِلْوَلِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَمَا تَفْعَلُواْ مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ ٱللّهَ بِهِ عَلِيهُ ﴾.

وكذلك (وما أنفقتم) من نفقة قليلة كانت أو كثيرة، طيبة كانت أو خبيثة، أو نذرتم من نذرٍ وفيتم به أو لم توفوا، فإنَّ الله يعلمه وهو الذي سيعاملكم بمقتضى علمه فراقبوه سبحانه وابتغوا من فضله.

وهذا المنهج الواضح في هذا السياق، قد تخرّج وتربّىٰ عليه أصحاب رسول الله ﷺ ورضي الله تعالىٰ عنهم، إذ كانوا يعمدون إلى أحبّ أموالهم إليهم فيقدمونها في سبيل الله.

وهذا أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالاً من نخل، وكان أحبّ أمواله إليه (بيرحاء) وكانت مستقبلة المسجد، وكان رسول الله على يدخلها ويشرب منها من ماء فيها طيب، قال أنس: فلمّا نزلت هذه الآية: ﴿ نَ نَنَالُوا اللّهِ حَتَى تُنفِقُوا مِمّا يُحِبُونَ ﴾ [آل عمران: ٩٢] قام أبو طلحة إلى رسول الله على فقال: يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول: ﴿ نَ نَنَالُوا اللّهِ حَتَى تُنفِقُوا مِمّا يُحِبُونَ ﴾ وإنّ أحبّ أموالي إليّ (بيرحاء) وإنّها صدقة أرجو برّها وذخرها عند الله، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله. قال: فقال رسول الله على: «بخ بخ، مال رابح مال رابح».

وفي هذا الحديث ربط بين الإنفاق من الطيب، والإنفاق ممّا يحبون. لأنّ الإنفاق ممّا يحبه الإنسان دليل على إيثاره ما عند الله على ما يكون عنده، يقيناً بما عند الله. وصحّ عن أم المؤمنين عائشة ولله أنها كانت يوماً صائمة وبعد العصر جاء سائل يسأل فقالت لبريرة: أعطِ السائل، فقالت: ليس عندي إلّا قرص شعير ستفطرين عليه. فقالت لها: أعطه السائل. وعند الإفطار يرزق الله. فأعطته بريرة وهي مشفقة على عائشة. ولمّا جاء المغرب وقامت لصلاتها فلمّا سلمت فإذا بشاة بقرامها، أهداها رجل لم يكن يهدي من قبل ذلك شيئاً. فقالت عائشة: كلي يا بريرة هذا خير من قرصك. ثم قبضت قبضة من طعام وقالت: لا يكمل إيمان العبد حتى يكون يقينه فيما عند الله أقوى ممّا في يده.

مقدار الإنفاق:

قال تعالىٰ: ﴿ وَيُسْتَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلْمَنْوَ ﴾ [البقرة: ٢١٩].

إِنَّ مقدار الإِنفاق هو موضوع الجواب في السؤال الثاني: ﴿ وَيَسْعُلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ اللَّمَ وَأُصح معاني العفو: الزيادة. ومعاني العفو: المسامحة، والعفو الشيء الميسور.

والمعنىٰ في هذا الجواب: قل: العفو، يعني الزائد عن حاجتهم وما يستغنىٰ عنه. وأن يكون الإنفاق عن غنىٰ لا عن اضطرار وحاجة.

ومن مجموع نصوص القرآن الكريم، والسنة المطهرة، يتحصَّل لنا أنَّ الإنفاق قسمان: إنفاق واجب مفروض، وإنفاق مستحب مندوب. فالواجب منه محدد، لأنَّ الوجوب إلزام. والإلزام لا بد من تحديده، وتعيينه ليمكن امتثاله وأداؤه.

وذلك كالزكاة كما قال تعالى: ﴿وَفِي آَمُولِهِمْ حَقُ لِلسَّآبِلِ وَالْمَحْوُمِ ۗ ۗ ﴾ [الذاريات: ١٩]، وقد بيَّنت السنة هذا المعلوم بأنصباء الزكوات في النقدين؛ في الذهب نصابه عشرون مثقالاً، وفيها ربع العشر بمعدل نسبة ٢,٥٪.

والفضة مائتا درهم وفيها كذلك ٢,٥٪. وتتحوَّل النسبة في جميع العملات إلى القيمة الشرائية، أي صرفها بذهب وفضة. على ما هو معلوم في مباحث الزكاة. وكذلك في الحبوب والثمار خمسة أوسق في ستين صاعاً مجموعها ثلاثمائة صاع، وهكذا في جميع الأموال الزكوية.

ومثلها الكفارات، سواء في اليمين أو الظهار أو غيرها.

وهذا القسم أيضاً ينطبق عليه معنىٰ العفو لأنَّ الزكاة لا تجب إلَّا في الزائد، وذلك أنها لا تكون إلَّا علىٰ من ملك نصاباً، ومكث تحت يده حولاً كاملاً. وهذا علامة الاستغناء لأنه لو لم يكن مستغنياً لما بقي النصاب تحت يده طيلة العام كله.

وحتى النوعية في هذا القسم المحدد، ومعلوم المقدار. يصدق عليها أيضاً معنىٰ العفو، فلا هو من أنفسها القليل النادر، ولا هو من أردئها الذي لا يغني شيئاً، كما قال على في الزكاة: «وإيّاكم وكرائم أموالهم». وقال تعالىٰ في الكفارة: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ ﴾ [المائدة: ٨٩] لأنّ هذا واجب والواجب فيه إلزام، والإلزام يتبعه تنفيذ، والتنفيذ لا يكون إلّا في محدود ومستطاع.

فالحد لعدم التقصير أو التجاوز، والاستطاعة احترازاً من العجز والقاعدة في هذا القسم قوله تعالىٰ: ﴿لِيُنفِقُ وَسَعَةٍ مِّن سَعَتِةٍ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلَيْنفِقُ مِمَّا عَالَنهُ اللَّهُ لَا يُكْلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا عَاتَنها شَيَجْعَلُ اللهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسُرًا ﴿ ﴾ [الطلاق: ٧]، والآية الأخرىٰ: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَها ﴾ [البقرة: ٢٨٦].

وأمًّا القسم الثاني من قسمي الإنفاق، وهو المندوب إليه، فإنَّه لما لم يكن فيه إلزام كان على التخيير، وبدون تحديد وموكل إلى نفس المنفق. ولكن مع ذلك وضعت له ضوابط تحكمه سعياً وراء الفضيلة في هذا الباب.

والفضيلة هنا: هي الوسط بين طرفي الإنفاق اللذين هما التبذير والتقتير.

ونلحظ أنَّ السياق هنا في إيتاء الحقوق لذوي القربى، والمسكين، وابن السبيل، وهم الجهات التي أمرنا ووجهنا في جواب السؤال الأول للإنفاق عليهم، في قوله تعالى، هناك: ﴿يَسْئُلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلُ مَا أَنفَقتُم مِّن خَيْرِ فَلِلْوَلِدَيْنِ وَٱلْأَوْرِينَ الآية. ومع ذلك يأتي النهي عن التبذير. فهذه هي القاعدة ومنها المنطلق فمن وقف عندها، وقف عند الفضيلة، ومن تجاوزها بطيب نفس، وتسامياً في فعل الخير، ومسارعة إلى رضوان الله تعالىٰ دون المساس بمصلحة الآخرين، فالمجال واسع وفضل الله أوسع. كما فعل الصديق فيها أنفق كل ما يملك، لكنه لم يؤذ أهله لأنهم على شاكلته وفي معاونته.

وقد جاء في إفساح المجال للتسامي في الخير تطوعاً قوله تعالىٰ: ﴿وَعَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

وقوله ﷺ لما بيّن مقدار الزكاة في الذهب والفضة والإبل والبقر، وسئل عن الخيل وبيّن أنواعها الثلاثة؛ لرجل أجر، ولرجل ستر، ولرجل وزر، وبيّن ذلك بما تكون في سبيل الله أو للخلاء أو الخيلاء.

سئل على عن الحمر فقال: «لم ينزل على فيها شيء إلَّا هذه الآية الفاذة ﴿فَكُن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿ ﴾ [الزلزلة: ٧]». وهذا عام في كل فعل الخير قل أو كثر كما في حديث عائشة ـ رضوان الله تعالى عليها ـ لما أعطت المسكينة حبة العنب فاستقلتها، فقالت لها عائشة: إنَّ الله يقول: ﴿فَكَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ انظري كم في هذه الحبة من ذرة.

فالقاعدة الأساسية أن يكون الإنفاق في الحد الوسط. وأول المصحف الشريف في افتتاحية سورة البقرة في وصف المؤمنين المتَّقين قسال: ﴿ اللَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَوٰةَ وَمِمَّا رَزَقَنَهُمْ يُفِقُونَ ﴾ [البقرة: ٣] ومن للتبعيض.

وبهذا التوجيه يستمر الإنفاق ويزداد عدد المنفقين بدون تحديد، من الذرة إلى القنطار. ويكون المعول على أمر أهم من المقدار ومن النوعية، وهو أنَّ المقدار يمكن أن يكون نسبياً وليس اطرادياً، فبنسبة قدرة المنفق يكون اعتبار المقدار.

وهذا الحديث في قوله ﷺ: «درهم سبق مائة ألف درهم» فقالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ فقال: «رجل عنده درهمان فتصدق بأحدهما، ورجل عنده مال كثير فأخذ من عرض ماله مائة ألف فتصدق بها».

وبالمقارنة بينهما نجد صاحب الدرهم قد تصدَّق بنصف ما يملك، وصاحب المائة ألف درهم تصدق بطرف من ماله. بل ولو أنَّ صاحب المال الكثير تصدق بنصف ماله فلن يساوي صاحب الدرهم لأنه سيبقىٰ له النصف الآخر وهو مال كثير. أمَّا صاحب الدرهم فقد تصدَّق بنصف ماله ولم يبق له إلَّا درهم واحد.

وهنا تأتي قضية سعد على لمّا دخل عليه النّبيّ على بمكة يعوده في الفتح، فبكي سعد وخاف أن يموت بمكة بعد أن هاجر منها، ثم قال: السول الله إنّ مالي كثير ولا يرثني إلّا ابنتي، أفأتصدّق بثلثي مالي قال: «لا». قال: فبالنصف. قال: «لا». قال: «نعم والثلث كثير» ثم قال: «لَئِنْ تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس السؤال اللهمّ امض لأصحابي هجرتهم...» الحديث. فهذا بين يدي رسول الله على يريد أن يتصدّق بثلثي ماله فيرد على الثلث والثلث كثير ويرشده إلى مراعاة حال ورثته. وإنّ فيه إشارة لطيفة وهي أنّ سعداً لن يموت في مرضه هذا وسيعيش وسيولد له الأولاد ويكثر ورثته، ولن ترثه ابنته فقط. وذلك من قوله على النن تذر ورثتك» وهذا جمع وليس فرداً. وفعلاً قد كان.

ولعلنا فيما قدمنا قد نوهنا عن الإجابة الأولى في بيان الجهة. وعن الجهة الثانية في بيان المقدار. وقد ألممنا بالنوعية في طيبات ما كسبتم، وبقيت جهة هامة جداً تعتبر من الأخلاقيات المثالية في هذا الباب، وقد وضعت الطريقة والكيفية التي تحافظ على شعور المحتاجين حتى ولكأنهم أغنياء لم يعبهم الفقر، ولم ترهقهم الحاجة. طريقة تنزع من غريزة المعطي طموح التعالي والامتنان. طريقة تجمع بين الأغنياء في تواضعهم والفقراء في تعففهم على ما سيأتي، إن شاء الله.

O آداب الإنفاق:

لكل عمل في الإسلام آدابه، لأنَّ الإسلام رسالة آداب وأخلاق؛ أدب مع الله، وأدب مع الخلق. فآداب الصلاة الخشوع فيها، وآداب الصيام كفّ اللسان حتى عمَّن يتطاول عليك، فلتقل: إنِّي صائم، وآداب الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج. حتى الجهاد والقتال: النهي عن قتل النساء والصبيان، وعدم المثلة بالقتلى: "إنَّ الله كتب الإحسان على كل شيء فإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وإذا قتلتم فأحسنوا القتلة».

وآداب الإنفاق تتمثّل في جميع صوره وكيفياته، ابتداءً من النوعية الطيبة ﴿ مِن طَيِّبَكِ مَا كَسَبُتُمُ ﴿ وتحديد الجهات التي ينفق عليها من الوالدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل، وغير ذلك من مصانع المعروف.

ثم تأتي المثالية في الكيفية والصورة صراحة في كتاب الله تعالىٰ، واقرأ قوله تعالىٰ: ﴿ اللَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتّبِعُونَ مَا آنفَقُواْ مَنَّا وَلَا أَذَىٰ لَهُمْ تَحْرُفُونَ فَلَ أَبْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْرُفُونَ ﴿ اللَّهِمْ اللَّهِمْ اللَّهِمْ اللَّهِمْ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْرُفُونَ ﴾ [البقرة: ٢٦٢].

فهؤلاء ينفقون أموالهم والأموال عامة إشعار بكثرة إنفاقهم، لأنه لم يقل: من أموالهم، بل قال: أموالهم. ثم هم يحافظون على شعور من ينفقون عليهم فلا يسيئون إليهم بإشعارهم بالفاقة ولا بالتمنّن عليهم بما يقدمون لهم. فلا يضيفون إلى آلام الفقر والحاجة آلاماً أخرى، بتحمّل المنة والتصدُّق عليهم. بل يعطونهم بيد رحيمة ونفس كريمة في طلاقة وجه وسماحة خاطر. فيأتي جزاؤهم من نوع عملهم ﴿لَهُمُ أَجُرُهُمُ عِندَ رَبِّهِم ﴾ وعد كريم من رب فيأتي جزاؤهم من نوع عملهم شعر بوفرته وفضله. وكما أحسنوا لعباد الله رحيم، وإجمال الأجر عند ربهم مشعر بوفرته وفضله. وكما أحسنوا لعباد الله فالله هو الذي يتولَّىٰ المجازاة، ولا خوف عليهم لأنهم أذهبوا مخاوف الفقير من الفقر، ولا هم يحزنون لأنهم أدخلوا السرور على من أحزنتهم الفاقة والحاجة.

ثمَّ بيَّن تعالىٰ في الآية التي تليها عدم جدوىٰ الصدقة التي يتبعها الأذىٰ أيّاً كان نوعها، وأيّاً كان مقدارها، لأنّ ما يتركه مثل تلك الصدقة في نفوس المحتاجين أشد غضاضة ومضرّة ممَّا هم فيه من شدة وفاقة، فقال تعالىٰ: ﴿ فَي فَرُفُ وَمَغْفِرَةٌ خَيرٌ مِن صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى وَاللهُ غَنِي حَلِيمٌ ﴿ فَهُ اللهُ عَنْ حَلِيمٌ اللهُ اللهُ عَنْ حَلِيمٌ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ حَلِيمٌ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُلهُ اللهُ ا

 ومن جانب آخر المسؤول، إمَّا واجد فيعطي بالحسنى، وإمَّا معدم فليقل معروفاً، ومغفرة سواء من المسؤول عن إلحاح السائل، أو مغفرة من السائل نفسه لامتناع المسؤول عن العطاء فيغفر السائل له امتناعه ويستره، خير له أي للسائل نفسه من أن يعطى صدقة يتبعها أذىٰ بنهر أو زجر أو تأفّف.

وعلى الوجه الأول قوله تعالىٰ: ﴿فَأَمَّا ٱلْيَتِيمَ فَلَا نَقْهَرٌ ۞ وَأَمَّا ٱلسَّآبِلَ فَلَا نَنَّهَرُ ۞﴾ [الضحىٰ: ٩ ـ ١٠].

واعتبار قول المعروف خير وأفضل من نوع تلك الصدقة، يعطي كل مسؤول إمكانية الإحسان لكل سائل. كما قيل: فليسعد النطق إن لم يسعد المال. وكقول علي والله إلى الله الله الناس بأموالكم فسعوهم بأخلاقكم.

وفي الحديث: «الكلمة الطيبة صدقة، وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق» أخرجه مسلم. وقال القرطبي: تلقي السائل بطلاقة الوجه، وقول المعروف يجعل السائل يشكر إن أعطي، أو يعذر إن لم يُعْطَ. وأنشدوا لأبي بكر بن دريد لما قصد بعض الوزراء في حاجة، ولم يقضها له وتضجر منه، فأنشد قائلاً:

لا تدخلنَّك ضجرة من سائل لا تحبهنَّ بالردِّ وجه مؤملٍ تلقىٰ الكريم فتستدل ببشره واعلم بأنَّك عن قليل صائرٍ

لخير دهرك أن ترى مسؤولا فبقاء عزك أن ترى مأمولا وترى العبوس على اللئيم دليلا خبراً فكن خبراً يروق جميلا

في التذييل على ﴿قُولٌ مُّعْرُونٌ وَمَغْفِرَةُ خَيْرٌ مِن صَدَقَةٍ يَتْبَعُهُا آذَيُّ ﴾ جاء

بقوله تعالىٰ: ﴿وَٱللَّهُ غَنِيُ حَلِيمٌ ﴾ غني: واسع الغنىٰ، وقد أغناكم من فضله وقادر على أن يغني أولئك كما أغناكم، وحليم على عباده.

وكأنّه يقول لهم: إمّا أن تعطوا السائل ولكم الجزاء الواسع من الله، وإمّا أن تحلموا على هؤلاء إن لم تعطوهم شيئاً. أو إن الله غني عنكم وعن عطائكم، ولولا حلمه عليكم لعاجلكم بالعقوبة، فاتّقوا غضبه واستجلبوا حلمه.

لمَّا كان قوله تعالىٰ في الآية قبلها ﴿قُولٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِن صَدَقَةٍ يَنتُعُهَا أَذَى ﴾ (وخير) اسم تفضيل. يشعر هذا القول بوجود نوع من الخير في تلك الصدقة، ولكن قول المعروف والمغفرة خير منه، هكذا دلالة اسم التفضيل. ولكن جاء في هذه الآية عقبها، النص صراحة بأن تلك الصدقة لا خير فيها نهاية، بل هي باطلة لا أجر فيها، لأنَّ المنّ فيها والأذى بها قد أبطلها. ثم بين نفسية هذا المتصدِّق بهذه الصورة، واهتزاز شخصيته في المجتمع بقوله تعالىٰ عنه: ﴿كَالَّذِى يُنفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ ٱلنَّاسِ﴾ في تظاهر ورياء، ولا بالمجتمع بقوله تعالىٰ عنه: ﴿كَالَّذِى يُنفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ﴾ في تظاهر ورياء، ولا أحوج ما يكون هو فيه.

ثم ضرب تعالىٰ مثلاً لهذا المنفق المرائي في صورة عجيبة ﴿فَمَثُلُهُ كَتُلِ صَغْوَانٍ ﴾ - حجر أصم أملس - عليه تراب فالحجر في مقابلة قلبه القاسي الذي لا يلين في قول معروف ولا يعطي من صلابته شيئاً، ولكن ذرّ عليه ذرات التراب، وهو مقابل ما قد تصدَّق به ضآلة ونوعية، فجاء مطر وابل شديد على ذلك الحجر الصلد، فلم يلبث أن ذهب التراب عنه وتركه صلداً، فأصبح أولئك المراؤون لا شيء بأيديهم، ولا يقدرون على شيء ممَّا كسبوا عيث ذهب به ذلك الوابل. وختم الآية بوعيد شديد: ﴿وَاللّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمُ حيث ذهب به ذلك الوابل. وختم الآية بوعيد شديد: ﴿وَاللّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمُ

ٱلكَافِرِينَ ﴾. أي الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر المتقدِّم ذكرهم. وإفساد المعروف عند الناس كما قيل:

أَفْسَدْتَ بِالْمَنِّ مَا أَسْدِيتَ مِنْ حَسَنٍ ليس الكريمُ إِذَا أَسْدَىٰ بِمنَّان

وقابل الله تلك الصورة بصورة طيبة مثمرة في قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ آمُولَهُمُ ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللهِ وَتَنْهِيتًا مِّنْ ٱلْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتُم بِرَبُوةٍ أَسَابَهَا وَابِلُّ فَعَانَتُ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَمْ يُصِبْهَا وَابِلُ فَطَلُّ وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَعْبِيرٌ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ عِمَا تَعْمَلُونَ بَعْبِيرٌ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَيْ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَيْ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلَّا لَا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَالللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ الللّهُ وَلّا لَا اللّهُ وَلّا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّه

وتأمَّل مجيء الوابل هنا، فإنه أصاب جنة بربوة خصبة التربة، لينة المنبت، فاستقبلته وامتصَّته فارتوت بخيره فضاعفت أكلها، بينما الوابل هناك صادف حجراً أصماً فلم يتقبَّل منه شيئاً فذهب الوابل بما عليه من تراب.

ولحفظ الصدقات من خطر الرياء، جاء التوجيه بإخفائها ﴿إِن تُبُدُوا الْمَسَدَقَاتِ فَنِعِمًا هِي وَلِن تُخفُوها وَتُؤتُوها الْفُقَرَآة فَهُو خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [البسقرة: ٢٧١]. وقيل: إبداؤها في فريضة الزكاة، وممَّن قوي إيمانه بالله، وإخفاؤها لصدقة التطوّع. واقرأ قوله تعالى: ﴿اللَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَظِينَ الْمُعْيِنِينَ اللَّهُ وَالْمَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللّه يُحِبُ اللّهُ عِينِينَ ﴿ وَاللّهُ عَمِنُ اللّهُ عَمِن اللّهُ عَمِن اللّهُ عَلَى على الْفَيْطَ وَالْمَافِينَ عَنِ النّاسِ وَاللّه يُحِبُ اللّهُ عِينِينَ ﴿ وَاللّهُ عَمْ اللّه اللّه عَلَى اللّهُ وَالنّهارِ سِرَا كَل حالاتهم، وقوله تعالى: ﴿ اللّهِينَ يُنفِقُونَ أَمُولَهُم بِاللّهِ وَالنّهارِ سِرًا وَعَلاَئِكُ فَلَا عَرَفُهُ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿ وَعَلاَئِكُ فَلَا عَرَفُهُ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿ وَعَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ فِي ظلّ عرشه يوم لا ظلّ إلّا والمحديث الجليل: «سبعة يظلّهم الله في ظلّ عرشه يوم لا ظلّ إلّا ظله؛ إمامٌ عادل وفيه: وورجلٌ تصدّق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم يمينه ما أنفقت شماله».

* آثار الإنفاق في الأمة *

من المعلوم أنَّ لكل تشريع إسلامي آثاره في سلوك الأمة. فالصلاة حافظ ووقاية للمجتمع، فهي تنهى عن الفحشاء والمنكر وتصل العبد بربه، وعون للعباد على مواجهة الحياة كما قال تعالى: ﴿وَاسْتَعِينُواْ بِالصَّابِ وَالصَّلُوةَ ﴾ [البقرة: ٤٥].

والصوم يورث تهذيباً في النفوس، ويقظة في الضمير، وتقوى الله على الله

والحج قد صرَّح الله تعالىٰ عنه في قوله: ﴿ لِيَشْهَدُواْ مَنْفِعَ لَهُمْ ﴾ [الحج: ٢٨]. وإذا جئنا إلى الإنفاق بقسميه: الواجب والمندوب، وأخذنا السؤالين وجوابهما، وبقية النصوص المتممة لهما، لوجدنا وحدة متكاملة لمنهج فاضل عظيم الآثار، قوي التأثير.

فالسؤالان: ﴿ يَسْتَكُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ ﴾ وجواب أحدهما: ﴿ قُلِ ٱلْعَفُو ۗ ﴾ وجسواب الآخسر: ﴿ قُلِ ٱلْفَقْتُم مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَلِلَذِينِ وَٱلْأَقْرَبِينَ وَٱلْيَتَنَمَىٰ وَٱلْسَكِكِينِ وَآبَنِ السَّكِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ ٱللّهَ بِهِم عَلِيهُ ﴾ .

ومن مجموعهما يتحصَّل عندنا الإنفاق من العفو الزائد ممَّا لا يشق على المنفق. ووجهة الإنفاق لأقرب الأقربين خاصة وعامة الوالدين ومن يتَّصل بهما، ثم ضعاف المجتمع: يتامى، ومساكين، وغريب منقطع ـ وهو ابن السبيل ـ، ثم يتَّسع المجال لجميع أبواب الخير، وما الله سبحانه به عليم: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾ أي أنفقوا من فضل أموالكم على ذويكم وعلى ضعفائكم، فيكون أثر هذا الإنفاق صلة الأقارب ووفاءً بحقهم، وجبراً لضعف أولئك، وتطييب خواطرهم.

وفي هذا الجانب تحقيق لمطلب إنساني فاضل، يستجيب إليه كل إنسان عاقل، ولو ذهبنا أبعد من هذا لوجدنا الآثار النفسية والمادية العميقة التي تعالج نزعات النفوس، وتنتزع الجسد من القلوب. وتُذْهب الشخ والتقتير، تعالم الإسراف والتبذير. وذلك في قوله تعالىٰ: ﴿ خُذَ مِنَ أَمْوَلِمُ صَدَفَةٌ تُطَهِرُهُم وَ مَنْ الله لرسوله بالقيام بأخذ الصدقة وَثُرُكِم بِها الأغنياء، يدفعها لأيدي الفقراء، لا يحل لمحمد ولا لآل محمد على من أموال الأغنياء، يدفعها لأيدي الفقراء، لا يحل لمحمد ولا لآل محمد على منها شيء، فهو على يتكلف عناءها، ولا يصيبه غناؤها. إنها أوساخ الناس من جهة، فلا تليق بمقامه على ومن جهة أخرىٰ تبرئة لجانبه على من مظان أصحاب الأموال حين يقوم بجمعها، والقتال دونها، كما في الحديث: "من أحماب الأموال حين يقوم بجمعها، والقتال دونها، كما في الحديث: "من عزمات ربنا لا يحل لمحمد ولا لآل محمد منها شيء". فهو يجمعها منهم من عزمات ربنا لا يحل لمحمد ولا لآل محمد منها شيء". فهو يجمعها منهم ويردها عليهم، تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم، وفي هذا التكليف ويردها عليهم، ولأولياء أمور المسلمين بعده، الحفاظ على شعور الفقراء من للرسول على ولأولياء أمور المسلمين بعده، الحفاظ على شعور الفقراء من

جهة التطقل بالسؤال، والتعرّض لأصحاب الأموال، أعطوهم أو منعوهم. ومن جهة أخرى حفاظاً على أموال الأغنياء من أن يتعدّى عليها أولئك الفقراء، لو ترك لهم أخذ حقوقهم بأنفسهم، فتكون هناك جهة تتولى هذا العمل من الجانبين؛ جمعه وتوزيعه. فتأخذ الحق ولا تزيد عليه، وتعطي الحق ولا تنقص منه، وفي هذا من آثار التنظيم والطمأنينة والاستقرار ما لا يخفى.

أمَّا قوله تعالى: ﴿ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّهِم بِهَا ﴾ فالتطهير: كما يقول العلماء غالباً ما يكون من نجس، أو خبث، والمسلمون لا نجس ولا خبث في ذواتهم، ولا في أموالهم. فيحمل المعنى على ما يصلح له في هذا السياق. وإذا كان النص لم يتوجه إلى أحد الجانبين؛ المنفق والمنفق عليه، وأسند لمجموع الأمة ﴿ خُذَ مِنْ أَمْوَلِمُ مَكَفَةٌ ﴾ وجاء تطهرهم وتزكيهم، والتزكية تكون بمعنى النماء، وتكون بمعنى النقاء، كقوله تعالى: ﴿ قَدُ أَفْلَحَ مَن زَكَّنها ۞ [الشمس: ٩].

فإنَّ المعنىٰ يتوجه معاً إلى الطرفين، ويكون ذلك في طهارة النفوس وتزكيتها.

لأنَّ المال عصب الحياة صنو النفس والولد، فهو موضع حرص الإنسان في تحصيلة، وموضع شحّه في تدبيره.

فنفوس الأغنياء شحيحة عليه ﴿وَأُحْفِرَتِ ٱلْأَنفُسُ ٱلشَّحُ ﴾ [النساء: ١٢٨] ونفوس الفقراء حريصة حرصاً شديداً على تحصيله لسدّ حاجتها منه، فتحسد الأغنياء عليه. ومن هنا كان للمال تعلّق بنفوس الجانبين؛ جانب الأغنياء بالشحّ، وجانب الفقراء بالحسد أو الحقد، إن لم ينلهم منه ما يسد الحاجة. فإذا ما أخرج الأغنياء حقوق الفقراء من أموالهم، طهرت نفوسهم من الشحّ، وزكت أموالهم عن النقص، فاطمأنوا وسعدوا. وإذا ما أخذ الفقراء حقوقهم من الأغنياء طهرت قلوبهم من الحقد والحسد، واستقرَّت حياتهم أيضاً وسعدوا.

ومن مجموع الجانبين يتكون المجتمع المتعاون المتآخي، الذي تلتقي قلوبهم على البرّ والخير والصلة. ويوم أن كانت الزكاة منتظمة، والصدقات متوفرة، لم يكن في المجتمع فراغ لدعوات خادعة، ولا لمبادئ هدّامة؛ من اشتراكية، أو شيوعية. وقد شهد التاريخ وقائع عجيبة في أفريقيا في خلافة عمر بن عبد العزيز، حيث جمع عامله الزكاة وقسم منها على الفقراء حتى استغنوا وبقي عنده مال زائد لا يدري ماذا يفعل فيه، فكتب إليه: أن زوج الأعزب، وسد الدين، واحمل أبناء السبيل.

تلك آثار لم يشهد التاريخ الإنساني في أيّة أمة من الأمم مثيلاً لها، على مستوى الجماعة.

أمًّا على مستوىٰ الفرد، فجاء عنه ﷺ: «إن الصدقة تطفئ غضب الرب، وتزيد في الرزق، وتقي ميتة السوء».

أمًّا زيادتها في الرزق، فأوضح ما يكون في ذلك حديث السحابة، قال رسول الله على: "بينما رجل يسير في فلاة من الأرض إذ سمع صوتاً في سحابة يقول: اذهبي فاسق حديقة فلان. ثم سار في ظلّها حتى إذا توسطت حرة فأمطرت فتحوَّل الماء في شرجة، فتبعه فإذا برجل يحول الماء في مزرعته، فسلَّم عليه باسمه الذي سمعه في السحاب فقال: ومن أعلمك باسمي؟ فأخبره، وسأله عمَّا يفعله في مزرعته، فقال له: إنِّي أنظر فيما يخرج منها فأقسمه ثلاثة أقسام؛ قسم أدخره لعيالي، وقسم أردة فيها، وقسم أتصدَّق به فترى بهذا القسم الذي يتصدَّق به يسخر الله له السحابة فتأتى وتسقى مزرعته.

وفي الحديث عند ابن ماجه عن جابر ظلم قال: خطبنا رسول الله على فقال: «يا أيُّها الناس توبوا إلى الله قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشغلوا، وصلوا الذي بينكم وبين ربكم، بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة في السرِّ والعلانية، ترزقوا، وتنصروا، وتجبروا».

وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله على: قال رسول الله على: «يقول العبد: مالي مالي، وإنّما له من ماله ثلاث، ما أكل فأفنى، أو لبس فأبلى، أو أعطى فاقتنى، وما سوى ذلك فهو ذاهبٌ وتاركه للناس».

وليعلم أنَّ الإنفاق محمدة في الدنيا عند الخلق، مجلبة في الآخرة رضا

الخالق. والإنفاق لا ينقص من المال شيئاً، كما في الحديث: «ما نقصت صدقة من مال». وحديث عائشة على قالت: قال رسول الله على: «يا عائشة استترى من النار ولو بشقِّ تمرة». وأحسن بقول دعبل في امتداح الإنفاق مطمئناً على الرزق عند الله حيث قال في أبيات طويلة يخاطب زوجته منها:

هذا سبيلي وهذا فاعلمي خلقي فارضي به أو فكوني بعض من غضبا ما لا يفوت وما قد فات مطلبه فلن يفوتني الرزق الذي كتبا والرزق أكثر لي منى له طلبا كأجر الحمد مرتاداً ومكتسبا

أسعى لأطلبه والرزق يطلبني هل أنت واجد شيء لو عنيتَ به

وأستميح العذر لإيراد هذه الحادثة التي سمعتها ممَّن وقعت له.

قال محدِّثي عن نفسه: إنَّه كان جالساً بمقهىٰ في الصباح الباكر كعادته، فجاء أعرابي فجلس فقدَّم له صاحب المقهىٰ ما تجري به العادة، قهوة وشربة ماء، وظنَّها الأعرابي ضيافة، ولمَّا أراد الانصراف طالبه عامل المقهى بالقيمة، فأخذ يبحث عن شيء فلم يجد، فأسقط في يده. قال: فرحمت الأعرابي شاكراً. وبعد سنوات خرجنا حجاجاً نمشى على أقدامنا نحو عشرين رجلاً ، فأخذنا قطاع طريق وجردونا من كل ما معنا، وقيدونا بالحبال ينتظرون شيخاً لهم. فلمَّا جاء تفقد ما أخذوا منا ثم جاء يتفقدنا واحداً واحداً ولما واجهني أخذ يتأمّلني ويتفحص وجهي كأنَّ له ثأراً عندي، فخفت على نفسي فإذا به يصيح في جماعته: أطلِقوهم وردُّوا عليهم متاعهم، ثم قال لي: هذه في شربة الماء التي تحملتها عني في المقهىٰ. فما أعظم أثر هذه الصدقة، وما أكثر بركتها.

* ما ينوب عن إنفاق المال *

تقدُّم بيان الجواب عن السؤال عمَّا ينفقون؟ وما يترتَّب على الإنفاق وآدابه وأثره، في الحياة بين أفراد المجتمع.

ومعلوم أنَّ أساس اعتماد الإنفاق إنَّما هو على المال، والمال هو النافق بين الناس، وبه تتحرك عجلة التعامل في المجتمعات على اختلاف المستويات.

ولكن ليس كل الناس يمتلكون الزائد من المال عن حاجتهم، فينفقون

منه، وأيضاً ليس كل المحتاجين منحصرة حاجتهم في المال، فهل من عوض عن المال في تحصيل فضل ذاك الإنفاق، أم لا؟

وبتأمَّل النص القرآني الكريم في الجواب على السؤال: ﴿ يَسْئُلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ ﴾ وهو قوله تعالى: ﴿ قُلُ مَا أَنفَقْتُم مِن خَيْرٍ ﴾ فجعل الإنفاق من الخير. والخير أعم من خصوص المال. وكذلك في نهاية السياق قوله تعالى: ﴿ وَمَا نَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ الله بِهِ عَلِيمٌ ﴾ فالجواب أَدْخَلَ فعلَ الخير أيضاً في مساق الإنفاق، وفعل الخير قطعاً أعم من خصوص الإنفاق. فيشمل القول والعمل، وعليه فهذا توجيه من كتاب الله في معرض الجواب، يدلُّ على أنَّ الإنفاق أوسع من خصوص المال، وأنه يشمل أعمال الخير المتعددة.

وفي معرض التشريع الفعلي تجد بعض أعمال الخير قد نابت مناب إنفاق المال وذلك في هدي التمتع، كما قال تعالىٰ: ﴿فَنَ تَمَنَّعَ بِالْفُتْرَةِ إِلَى الْمُتَخَ فَلَ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ الله

وفي جميع الكفارات إمَّا عتق رقبة، وإمَّا صيام شهرين، وإمَّا إطعام ستين مسكيناً، وفي كفارة اليمين صيام ثلاثة أيام، أو إطعام عشرة مساكين. فكفارة صيام اليوم عن إطعام مسكين وتارة عن أكثر، وذلك مراعاة لحالة من لم يجد المال.

وفي السُّنَّةِ نجد الشيء الكثير، من ذلك؛ قوله ﷺ: «اتَّقوا النار ولو بشقً تمرة، فمن لم يجد فبكلمة طيبة» متَّفق عليه.

فالكلمة الطيبة نابت عن الصدقة بشق التمرة، حيث لم يوجد شق التمرة. وهذا نوع من سعة فضل الله على عباده، حيث جعل لهم مجالاً واسعاً لاكتساب الأجر، وتحصيل الفضل. وقد تكون الكلمة الطيبة أعظم أثراً على سامعها من العديد من التمرات، وكثير من العطاء.

ولذا قال على: «إنَّكم لن تسعوا الناس بأموالكم، ولكن يسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق». وعن على والله إنَّكم لن تسعوا الناس بأموالكم ولكن سعوهم بأخلاقكم. والمشاهد الملموس أنه لا يوجد إنسان يستطيع أن

يسع جميع الناس بماله يواسيهم ويعطيهم، ولكن يمكن أن يوجد من يستطيع أن يحسن خلقه مع جميع الناس، ويرضيهم بذلك.

وتقدم قوله تعالىٰ: ﴿ فَوْلُ مَعْرُونَ كُ وَمَغْفِرَةً خَيْرٌ مِن صَدَقَةٍ يَتَبَعُهَا آذَى ﴾ وقال تعالىٰ لرسوله ﷺ: ﴿ وَإِمَا تُعْرِضَنَ عَنْهُمُ أَيْتِغَآهَ رَحْمَةِ مِن رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُل لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ﴿ إِنَّ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

ومن ذلك أيضاً قوله على الصدقة أن تسلم على الناس وأنت طليق الوجه». فمجرد طلاقة الوجه بدلاً من العبوسة عند السلام على الناس في جميع الحالات، تعتبر تلك الطلاقة بمثابة الصدقة. وأيضاً قد تكون طلاقة الوجه أحب إلى الإنسان من عبوسة معها صدقة.

والمثل الشائع بين العوام: (لاقيني ولا تعشيني) أي أحسن لقاءك لي أحب إلى من أن تقدم لى العشاء بدون حسن ملاقاة.

وفي حديث أبي ذر الله المنكر صدقة، وإرشادك الرجل في أرض الضلال لك بالمعروف ونهيك عن المنكر صدقة، وإرشادك الرجل في أرض الضلال لك صدقة، وإماطتك الأذى والشوك والعظم عن الطريق صدقة، وإفراغك من دلوك في دلو أخيك لك صدقة» رواه الترمذي وحسنه.

فنجد أنواعاً من أعمال الخير كلها صدقة لفاعلها. حتى إرشاد الضال في الطريق، بل ودلالة إنسان على مكان لا يعرفه، كمنزل إنسان يسأل عنه أو نحوه يكون ذلك صدقة.

وجاء في رواية لابن حبان بزيادة فيه، وهي قوله على: "وبصرك للرجل الرديء البصر صدقة". وهذه الزيادة تعطي معنى زائداً، وهو أنك إذا أبصرت لأخيك الذي لا يحسن أن يبصر لنفسه، سواء البصر الحقيقي كأن يكون نظره ضعيفاً فتأخذه بيده وتبصر له الطريق. وفي هذا جاء الأثر: إذا أخذت بيد كفيف تريه الطريق فخذ بيمينه فإنّه صدقة. أو كان البصر من التبصّر ومن البصيرة، بأن تتبصّر له في عواقب الأمور فترشده إلى ما تراه الأفضل. وقد يكون أخْرَقَ لا يحسن عملاً يزاوله فترشده إلى إحسان عمله، وقد جاء عنه على أنه مرّ بإنسان يسلخ شاة، فلم يحسن سلخها فشمر على عن يده، وأدخلها بين

الجلد واللحم وأدارها وقال له: «هكذا فافعل». فإن هذا أيضاً لك صدقة، أو رأيت إنساناً يشتري سلعة وتعرف أجود منها فترشده إليها فهذا أيضاً لك صدقة.

وفي حديث أبي موسى الأشعري وللها نجد الكلمة الطيبة تتصدَّر أسباب السعادة في قوله وله الله الله المجنة غرفة يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها فقال أبو مالك الأشعري: لمن يا رسول الله؟ قال: «لمن أطاب الكلام، وأطعم الطعام، وبات قائماً والناس نيام» رواه الطبراني.

وهناك نوع من الإنفاق قد يكون إلزامياً وعاملاً وقائياً، في الحديث الطويل وهو من أحاديث الأربعين النووية، وهو الحديث السادس والعشرون، عن أبي هريرة وهي قال: قال رسول الله عليه: «كل سلامي من الناس عليه صدقة، كل يوم تطلع فيه الشمس، تعدل بين اثنين صدقة، وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها، أو ترفع له عليها متاعه صدقة، والكلمة الطيبة صدقة، وبكل خطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة، وتميط الأذي عن الطريق صدقة» متَّفق عليه.

فالإنفاق في هذا الحديث إلزامي، وفي مقابل عظيم نعم الله على الإنسان في كل مفصل في جسمه وسلامياته، وهي أجزاء عظامه. وذلك شكراً لله على هذا الإنعام، أن خلقه الله خلقاً سويّاً أولاً وقبل كل شيء، ومتّعه بما أنعم عليه، ثم إنّ تلك السلامي وهي تعمل بكل دقة وانتظام طوال الليالي والأيام، والشهور والأعوام، وبدون توقف وبدون استبدال، فإنّ هذه الصدقة على كل منها بمثابة ما يسمّىٰ عوامل الضمان والصيانة.

ولمًّا كانت هذه السلامي كثيرة كما في بعض الروايات ثلاثمائة وستون سلامي، وكل سلامي عليها صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس، كان اللازم لها من الصدقات كثيراً، وليس كل الناس يجد ثلاثمائة وستين صدقة كل يوم فقالوا: فمن لم يجد؟ فجاء إرشادهم إلى ما ينوب عن ذلك من أنواع أعمال الخير حيث قال: «يأمر بالمعروف وينهي عن المنكر». قال: فمن لم يستطع؟ أي إمًّا لضعفه وإمًّا لخوفه ـ قال: «يرفع عظماً عن الطريق». قالوا: فمن لم يستطع؟ على: «فليعن ضعيفاً» قالوا: فمن لم يستطع؟ قال: «فليعن ضعيفاً» قالوا: فمن لم يستطع ذلك؟ قال: «فليدع الناس من شره».

وفي صحيح مسلم عن أبي ذرّ عن النّبيّ على قال: «يصبح على كل سلامىٰ أحدكم صدقة، فكل تسبيحة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليلة صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن المنكر صدقة، ويجزئ عن ذلك ركعتا الضحىٰ يركعهما».

ففي حديث السلامي هذا ندب إلى التصدّق عن كل سلامي، وهي ثلاثمائة وستون، كل يوم تطلع فيه الشمس. ووجدناهم يتساءلون عمَّن لم يستطع؟ فبيَّن عَيِّ لهم، ما ينوب عن ذلك من أفعال الخير، ثم هو بيَّن أيضاً ما ينوب عن ذلك كله وذلك في ركعتي الضحيٰ.

فتبيّن من هذا كله أنّ الإنفاق من المال، إن لم يتيسّر بين أبناء المجتمع الإسلامي، فإنّ عنه عوضاً ميسراً، وهو الكلمة الطيبة، وطلاقة الوجه، والبصر لمن لم يحسن البصر، ومعاونة الإنسان لأخيه، والعدل بين كل اثنين أيّاً كانا؛ خصمين، أو ولدين، أو زوجتين، أو طالبين، أو عاملين، مطلق عدالة في مطلق معاملة، كل ذلك عوض عن التصدّق بالمال، وعوض عن ذلك كله لمن لم يتيسّر له شيء من ذلك، صلاة ركعتي الضحيٰ. وهذا من عظيم فضل الله أن يحل الصوم تارة، والصلاة أخرىٰ، محل التصدّق بالمال، والإنفاق منه. وصدق الله العظيم إذ قال: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللهَ بِهِ عَلِيمُ ﴾.



الشهر الحرام

قال تعالى: ﴿ يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ قِتَالِ فِيهُ قُلُ قِتَالُ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَكُفُرُا بِهِ، وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ، مِنْهُ ٱكْبُرُ عِندَ ٱللَّهُ وَٱلْفِتْنَةُ ٱكْبُرُ مِن ٱلْقَتْلُ وَلاَ يَزَالُونَ يُقَائِلُونَكُمْ حَتَى يُرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ ٱسْتَطَاعُولُ ﴾ [البقرة: ٢١٧].

سبب هذا السؤال ومجيء هذا الجواب؛ هو أنَّ النَّبِيِّ ﷺ كان قد بعث بعثاً، وبعث عليه أولاً أبا عبيدة بن الحارث، فلمَّا أراد الذهاب بكي صبابة لرسول الله ﷺ، ولم يقوَ على فراقه، فبعث بدلاً منه عبد الله بن جحش، وكتب له كتاباً وقال له: «لا تقرأه حتى تبلغ مكان كذا لمسيرة يومين». وقال: «لا تكره أصحابك على المسير». فلمَّا بلغ المكان، قرأ الكتاب فاسترجع وقال: سمعاً وطاعة لله ولرسوله، وكان موضوع الكتاب أن يأتي موضع نخلة يترصّد قريشاً ويأتي بأخبارها _ ونخلة بين مكة والطائف _ وقال لأصحابه: من أراد الشهادة فليمض معي، ومن خشى الموت فليرجع. فقالوا: كلَّنا نريد ما تريد وما منَّا أحد إلَّا وهو سامع مطيع لرسول الله علي الله عليه. فمضوا ونزلوا بنخلة فمرَّت بهم عير لقريش تحمل زبيباً، وفيها عمرو بن الحضرمي ورفاقه ثلاثة. فاتَّفق المسلمون على أخذهم، فرموا ابن الحضرمي فقتل، وأسروا اثنين وهرب واحد. وكان ذلك في نهاية جمادي الثانية، ولكن تبين أنه في أول يوم من رجب، وهو من الأشهر الحرم. فعظم الأمر على كلا الجانبين، فاستنكر المشركون أن يقع قتال وغنيمة وأسر في الشهر الحرام، وتساءلوا مستنكرين. واستعظم المسلمون أن يخطئ أصحابهم، ولم يعرفوا نهاية جمادي من بداية رجب وينتهكون حرمة الشهر، حتى إنَّ النَّبيِّ ﷺ قال: «لم آمركم بقتال». وأوقف قسم الغنيمة حتى جاء الجواب.

ويلاحظ أنَّ الاستنكار منصب على القتال، ولكن الجواب جاء منصباً

على الشهر الحرام لأنَّ حرمة الشهر أعظم من وقوع القتال، لأنَّ الأشهر الحُرم محترمة ومعظمة وفيها لهم منافع ومصالح لأنهم لم يكونوا ليقاتلوا فيها ولا يعتدون، بل ولا ينتقمون لأنفسهم، حتى لو كانوا في قتال قبل مجيئها، فإذا أهلَّت عليهم تحاجزوا وكفوا، وهناك يرجعون إلى شؤونهم الخاصة، فتروج تجارتهم وتأمن طرقهم، وتُتاح لهم فرصة السعي في الأرض. وتلك الأشهر هي المعنية في قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشَّهُورِ عِندَ اللهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كَتَبِ اللهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِينُ الْقَيِّمُ فَلا تَظَلِمُوا فِيهِنَ أَنْهُسُكُم اللّهِ التَّهُ السَّمَاوَتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِينُ الْقَيِّمُ فَلا تَظَلِمُوا فِيهِنَ أَنْهُسَكُمُ السَّمَاوَتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِينُ الْقَيِّمُ فَلا تَظَلِمُوا فِيهِنَ أَنْهُسَكُمُ التوبة: ٣٦].

وهي: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب. والحادثة وقعت في أول يوم من رجب وهم يظنونه آخر يوم ممَّا قبله، فعظم الأمر على الجانبين لاتفاقهما على تعظيم حرمة هذه الأشهر. فجاء الجواب مقرراً هذا الواقع ومصدقاً ما قالوا: ﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ﴾ ولكن لماذا لم يحترم المشركون عدة حرمات، وارتكبوا عدة جرائم في حق المسلمين، وعدَّد عليهم: ﴿وَصَدُّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ كل من أراد الإسلام صدُّوه عنه ﴿وَكُفْرٌ بِهِ ﴾ فهم كفار بالإسلام وكفار بالله وبرسوله. وكانوا أولى الناس بالإيمان لما جاءهم رسول من أنفسهم. ﴿ وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ يصدون من جاءه معتمراً من المسلمين. ﴿ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ، مِنْهُ ﴾ وتعاهدهم علىٰ إيذاء أهله وجيرانه وأصحابه، أي من حقهم البقاء في موطنهم. فإن اختلفوا معهم في الدين فقد اشتركوا معهم في الموطن، ولكنهم ارتكبوا في حقهم جرمين؛ إيذاؤهم على دينهم، وإخراجهم من بلدهم مضطرين حفاظاً على دينهم، فهاجروا تارة إلى الحبشة وأخرى إلى المدينة. فهذه الجرائم أكبر عند الله، أي فلئن كان المسلمون ارتكبوا جرماً كبيراً، فالمشركون ارتكبوا جرائم أكبر ﴿ وَٱلْفِنْنَةُ ﴾ عن دين الله أكبر من قتل كافر بالله. فردَّ الله على المشركين استنكارهم، وردَّ للمسلمين اعتذارهم وأثبت لهم حقوقهم. ثمَّ بيَّن تعالىٰ ما انطوىٰ عليه المشركون، وهو ليس مجرد استنكار للذي تساءلوا عنه، بل أمرهم أكبر فاحذروهم فقال: ﴿ وَلَا يَزَالُونَ يُقَائِلُونَكُمُ حَتَّى يُرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ ٱسْتَطَاعُواً﴾ [البقرة: ٢١٧] وهي أشد فتنة لكم ﴿وَمَن يَرْتَكِدِدُ مِنكُمْ عَن دِينِهِ ﴾ متأثراً بهم ﴿فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَتَهِكَ حَطِتُ أَعْمَالُهُمْ فِي

ٱلدُّنيَا وَٱلْآخِرَةُ وَأُولَتِهِكَ أَصْحَبُ ٱلنَّارِ هُمْ فِيهَا خَلِدُوكَ ۗ [البقرة: ٢١٧].

إذاً فاثبتوا على دينكم ولا يشوش عليكم ما شنَّع به المشركون عليكم.

ثم جاء بعد هذا الجواب بيان مبدأ المسلمين في قتلهم ابن الحضرمي، من أنه لم يكن اعتداء ولا بقصد انتهاك حرمة الشهر الحرام، إنَّما كان ابتغاء مرضاة الله، فقال تعالى بعدها مباشرة: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَاجَوُوا وَجَهَدُوا فِي سَكِيلِ اللَّهِ أُوْلَتِهِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ١ السقرة: ٢١٨] وهذه شهادة من الله لابن جحش وأصحابه، فقال مصوراً هذه الحالة:

> صدودكم عمًا يقول محمد وإخراجكم من مسجد الله أهله فإنًا وإن عيرتمونا بقتله سقينا من ابن الحضرمي رماحنا دماً وابن عبد الله عثمان بيننا

تعدون قتالاً في الحرام عظيمة وأعظم منه لو يرى الرشد راشد وكفر به والله راء وشاهد لئلًا يُرىٰ لله في البيت عابد: (ساجد) وأرجف بالإسلام باغ وحاسد بنخلة لما أوقد الحرب واقد ينازعه غُلِّ من القِدِّ عاند

لقد كان في هذا البعث دروس وعبر منها:

أولاً: موقف هذا الصحابي الجليل وهو أبو عبيدة بن الحارث _ أو عبيدة بن الحارث _ الذي لم يطق صبراً على فراق رسول الله على، فيبكى صبابة لفراقه. فيعذره على به ويعفيه من تلك المهمة، وفي هذا الموقف جاء أعرابي ووقف عند رسول الله على وبكلى، فقال له على: «وما يبكيك؟» فقال: تذكرت رؤياي إيّاك في الدنيا، فإذا متنا كنت في عليين لعلوِّ منزلتك، وكنَّا بعيدين عنك فلا نراك. فقال له على: «المرء مع من أحب». وهكذا تلاحم الصحابة رضوان الله تعالى عليهم مع رسول الله على على الحب الصادق.

ثانياً: تلك الخطة الحكيمة والغاية في كتمان الأسرار العسكرية، حيث يكتب ﷺ الكتاب ويحدِّد فيه المهمة، ويأمر المكلِّف بها أن لا يفض الكتاب ولا يعرف مكان مهمته إلَّا بعد مسيرة يومين وابتعاده عن المدينة تحفظاً ألَّا يتسرَّب الخبر.

لقد سمعت وقرأت أنَّ هذه الخطة استعملت في حرب العبور كان الطيار بعدما يمون بما يلزمه، وبعد أن يركب في الطائرة يعطى خطاباً ويؤمر ألَّا يفضه حتى يقلع على ارتفاع معين، ثم يتَّجه حيث يجد التوجيه فيه.

رابعاً: كانت هذه أول غزوة أو سرية، وقتيلها أول قتيل، وغنيمتها أول غنيمة.

ولما قسموا الغنيمة قال أميرهم: أخرجوا الخمس لرسول الله على وقد جاء القرآن موافقاً لهذه القسمة في قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِن شَيْءٍ فَأَنَ لِلَّهِ خُمُسَكُم وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى الْقُرْبَى وَالْلِتَكَىٰ وَالْمَسَكِينِ وَابّرِ السَّكِيلِ ﴾ الآية [الأنفال: ٤١].

خامساً: الاعتراف بالحق ولو للعدو، حيث صادق القرآن على أنَّ القتال في الشهر الحرام كبير ولم يسوغ لوقوعه بخطأ ممَّا ارتكبه، ولكن قارن بينه وبين جرائم العدو التي يأتونها عمداً في حق المسلمين بدون ما ذنب ولا جرم إلَّا أنهم قالوا: ربنا الله.

سادساً: كشف الجواب عمَّا يخفيه العدو من محاولته لردِّ المؤمنين عن دينهم إن استطاعوا ولن يستطيعوا أبداً، وكما قال تعالىٰ عن الأعداء الآخرين: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنَ آهُ لِ ٱلْكِئْبِ لَوَ يَرُدُّونَكُم مِنْ بَعْدِ إِيمَنْكُمْ كُفَّالًا حَسَلًا مِنْ عِندِ أَنفُسِهِم ﴾ [البقرة: ١٠٩] ممَّا يُحذِّر من الركون إليهم.

سابعاً: تبرئة المؤمنين من وصمة الاعتداء، أو جرأة انتهاك حرمة الأشهر المحرم بالآية بعدها: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ وَالَّذِينَ هَاجَرُواْ وَجَنهَدُواْ فِي سَكِيلِ اللهِ أَوْلَتَهِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَنُورٌ رَحِيمٌ ﴿ إِلَا اللهِ وَ اللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَ اللهِ وَ اللهِ وَاللهِ وَاللّهُ وَاللّهُ

* منزلة الأشهر الحرم وحرمة البلد الحرام *

تقدَّم نقاش المشركين في قضية مقتل ابن الحضرمي بنخلة في مستهلِّ شهر رجب، ثم تقرَّر أعمال المشركين في انتهاك الأشهر الحرم، والبلد الحرام معاً ضد المسلمين.

وقضية الأشهر الحرم هي: أنَّ الله حرَّم القتال فيها يوم خلق السموات والأرض، كما بيَّن تعالىٰ في قوله: ﴿إِنَّ عِـذَهَ الشُّهُورِ عِندَ اللهِ اَثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كَنْ اللهُ عَرْمُ ﴾ وجعل تحريمها دينًا كما قال: ﴿وَلِكَ ٱلقِينُ ٱلْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَ أَنْفُسَكُمُ ﴾ والتوبة: ٣٦].

وكانت للعرب حاجزاً عن قتال بعضهم بعضاً وفرصة يحقنون دماءهم، ويؤمنون سبلهم ويروجون تجاراتهم، ويصلحون ما أفسدت الحرب بينهم، وجاء الإسلام وحافظ على حرمتها، فلم يكن على لله ليقاتل في الأشهر الحرم، ولو استهلت عليهم في قتال كف ما لم يبدأهم العدو. وقد جاء النهي صريحاً الله يقاتلوا المشركين إلا بعد انسلاخ الأشهر الحرم كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا السَلَخَ الْأَشْهُرُ الْخُرُمُ فَاقَنْلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَّتُمُوهُم وَخُدُوهُم وَاحْصُرُوهُم وَاقَعُدُوا لَهُم كُلُ مَرْصَدٍ التوبة: ٥]، على أنَّ هذه الأشهر هي الأشهر الحرم المنصوصة في الآية، أو أنها أشهر الوعد المتقدمة في أول السورة: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ فَي اللّهُم وَاعْلَمُوا أَنَّهُم وَاعْلَمُوا أَنَّهُم وَاعْلَمُوا أَنَّهُم وَاعْلَمُوا أَنَّهُم وَانَّ اللّه مُعْزِى اللّه وَانَّ اللّه مُعْزِى اللّه وَاعْلَمُوا أَنَّهُم وَاعْلَمُوا أَنَّهُم وَاعْلَمُوا أَنَّهُم وَاعْلَمُوا أَنَّهُم وَانَّ اللّه مُعْزِى اللّه وَانَ اللّه مُعْزِى اللّه وَانَ اللّه مُعْزِى اللّه وَانَّ اللّه مُعْزِى اللّه وَاعْلَمُوا أَنَّهُم وَاعْلَمُوا أَنَّهُم وَاللّه وَانَّه اللّه عَلْم وَانَّه اللّه وَانَّ اللّه مُعْزِى الْكَافِرِينَ اللّه والتوبة: ٢].

فإنَّ هذه الأشهر لا قتال فيها فقد أعطيت لهم ليعودوا إلى ديارهم.

والأشهر الحُرم هي: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب، وبتأمل أشهر الحج في قوله تعالىٰ: ﴿الْحَجُّ اَشُهُرٌ مَعْلُومَاتٌ ﴾ [البقرة: ١٩٧] وجدناها شوال وذا القعدة وعشراً من ذي الحجة، وما يتبعها لإتمامه بمنىٰ. وقد تزامنت أشهر الحج مع الأشهر الحرم بحيث لو خرج الحاج من دياره بأقصىٰ الجزيرة، لأمكنه أن يصل إلى مكة المكرمة فيحج ويرجع إلى بلده ومنازل قبيلته في الأشهر الحرم، حيث تمتد بعد إتمام المناسك في نهاية ذي الحجة وشهر المحرَّم بكامله.

ولكأنَّ المولىٰ سبحانه لمَّا دعاهم لحج بيته ليأتوا من كل فجِّ عميق، أَمَّنَ السبيل ذهاباً وإياباً، وجعل مواطن الحج أماناً.

فإذا وصل مكة ووصل الحرم فهناك الأمن لكل كائن حي. ﴿وَمَن دَخَلَهُ كَانَ مَامِنَا﴾ كما قال ﷺ: ﴿إِن مكة حرام لا يختلى خلاها ولا ينفر صيدها». وقد تندر الشاعر في ذلك بقوله، في وصف الفتيات الأوانس المتعفّفات:

يحسبن من لين الحديث فواسقاً ويصدهن عن الخنا الإسلام بيض أوانس ما هممن بريبة كظباء مكة صيدهن حرام

وحرمة البيت حرمة مكانية دائمة ليست مقيدة بزمن، وقديمة ليست جديدة كما قال تعالىٰ: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعُلَمِينَ جديدة كما قال تعالىٰ: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعُلَمِينَ وَضِعَ النَّاسِ عَلَى النَّاسِ حِجُ الْبَيْتِ مَنِ السَّعَطَاعَ إِلَيْهِ عَلَى النَّاسِ حِجُ الْبَيْتِ مَنِ السَّعَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً ﴾ [آل عمران: ٩٦ - ٩٧].

فهذا نص في أولية هذا البيت ببكة، وسميت مكة بكة لأنها تُبُكُّ الحجاج، أي تدفعهم إلى بلادهم، أو تبك الجبابرة وتدفعهم عن نفسها. كما سمي البيت بالعتيق لعتقه من تسلّط الجبابرة عليه.

مباركاً: كثيرة بركاته، ومن أعظم بركاته تأمينه، ولذا ندب الناس لحجه بعد أن شمله بالبركة وأمكنه من الأمن، وقد امتنَّ الله تعالىٰ على أهله بهاتين النعمتين؛ البركة والأمن، بقوله تعالى: ﴿لِإِيلَفِ قُرَيْسٍ ۞ إِلَفِهِم رِمَّلَة الشِّتَاّءِ وَالصَّيْفِ ۞ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۞ الَّذِي الْعَمَهُم مِن جُوعِ الشِّتَاّءِ وَالصَّيْفِ ۞ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۞ الَّذِي الْعَمَهُم مِن جُوعِ وَالمَنهُم مِن خَوفِ ۞ [قريش: ١ - ٤]. وهذا الامتنان وإن كان المعنى به قريشاً، إلّا أنه شامل لكل من تواجد بمكة من غير أهلها من عموم الناس، كما قال تعالى: ﴿ ﴿ جَعَلَ اللهُ الْكَفْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِينَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهُر الْحَرَامَ وَالْقَلْدِدُ وَالْقَلْتِدُ ذَالِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ الله يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَونِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَ الله بِكُلِ مَن عَلَمُ مَا فِي السَّمَونِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَ الله بِكُلِ مَن عليه الله والمناق الله الله الله المناس أي قائمة بكل الله والأخذ والعطاء مع غيره، وأعظم من هذا إليه، كله تأمينه على نفسه، فحرمة البيت عامةً لجميع الناس وقياماً لجميع الناس وقياماً لجميع الناس.

ويوضحه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً لِلنَاسِ وَأَمْنًا﴾ والمثابة: يثوبون إليه يأوون ويعودون. وهذا شامل حتى البعيدين عنه وذلك في استقبالهم الكعبة

في صلواتهم كل يوم خمس مرات وأكثر. فيكونون في شغل شاغل، وعمل طائل، فإذا ما سمعوا النداء للصلاة ثابوا إلى قبلتهم، ويمّموا مساجدهم، وقاموا لله في صلواتهم، فتصلهم بالله تعالى، وهكذا كلما أبعدهم الاشتغال بدنياهم، رجعوا إلى قبلتهم فتقرّبوا من مولاهم.

وأمَّا المقيمون حوله فهم في رحاب مأمنه، وبحبوحة بركاته، كما قال تعالى ملزماً أهله بالإيمان، ممتناً عليهم بنعمة الأمان: ﴿وَقَالُوّا إِن نَتَيِع الْهُدَىٰ مَعَكَ نُنَخَطَف مِن أَرْضِناً ﴾، أي أنهم خافوا الدخول في الإسلام فتخطفهم القبائل من حولهم، فألزمهم الحجة رداً عليهم بعكس ما قالوا فقال: ﴿أَوَلَمْ نُمَكِّن لَهُمْ حَرَمًا عَلَيْكُنَ أَحَنُهُمْ لَا يَعْمَى إِلَيْهِ ثُمَرَتُ كُلِّ شَيْء رِزْقًا مِن لَدُنَا وَلَئِكِنَ أَحَنُهُمْ لَا يَعْلَمُون ﴾ [القصص: ٥٧].

ومن الإعجاز القرآني أنهم لما خافوا من القبائل أن تتخطفهم وأن يتزعزعوا من مواطنهم، جاء الجواب في المقابل بالتمكين والقوة: ﴿ أُولَمَ نُمُكُن لَهُمْ حَرَمًا ءَلِمَنا ﴾ وإن أعظم عوامل التمكين للأمم إنّما هو عامل الأمن، والأمن بكل معانيه. الأمن الاجتماعي على النفس والمال والعرض، والأمن الغذائي بما فيه الكفاية عن الجوع، والأمن الديني يقيم شعائر دينه دون أي اعتراض عليه، بل مع حمايته ومساعدته، والأمن الفكري في حرية عقيدة الإيمان بربه ونبيه وكتابه ومعاده، وقد جمع الله ذلك في قوله: ﴿ حَرَمًا ءَامِنًا ﴾ وقوله: ﴿ حَرَمًا ءَامِنًا ﴾ من الله، لا مِنَة من مخلوق، ولا عطاء مشروطاً من أمة من الأمم.

ثم عمل لهم مقارنة ملموسة بينهم، وما هم فيه من نعمة الأمن، وسعة الرزق، وبين ما عليه الآخرون البعيدون عن حرمة البيت فقال: ﴿أُوَلَمْ يَرُواْ أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنَا وَيُنْخَطَّفُ ٱلنَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ﴾، أي: بالإغارة عليهم، وسلب أموالهم، وسببي نسائهم وذراريهم، وهم آمنون في جوار هذا البيت، وفي حمى حرمه وحرمته، وهم يشاهدون ويعاينون، ومن مجموع الآيتين الأولى: ﴿أُولَمْ نُمَكِن لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنَا يُجْهَى إِلَيْهِ ثَمَرَتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِن لَدُنّا ﴾ [القصص: ٥٧] والثانية: ﴿أُولَمْ يَرُواْ أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنَا وَيُنْخَطّفُ ٱلنَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ﴾ [العنكبوت: ٦٧] بمجموعها تظهر صورة تخوف أولئك على أنفسهم، من أن يتخطفوا من

أرضهم ويهلكوا، ومن مجموعهما ندرك نعمة التمكين لهم ورغد العيش عندهم، وقطع مخاوفهم من أعدائهم، بل ومن عائداتهم عندهم من أسباب العيش وتبادل المنافع وخشية العيلة، قال الله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَكَذا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةُ فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ ٱللّهُ مِن فَضْلِهِ إِن شَاةً إِنَ اللّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿ اللّهِ العنكبوت: ﴿ الْعَنْكِونَ وَبِنِعْمَةِ ٱللّهِ تعالى عليهم ولهذا قال تعالى في آية العنكبوت: ﴿ أَفِهَالْنَظِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ ٱللّهِ يَكُفُرُونَ ﴾.

والباطل هنا هو تخوّفهم من الناس وامتناعهم من الإسلام. ونعمة الله هي نعمة الأمن ورغد العيش في رحاب بيت الله الحرام، أمناً دائماً لجميع الناس فاجتمعت لهم نعمة أمنين، أمن الزمان بالأشهر الحرم، وأمن المكان بالبلد الحرام.

* حرمة المحرم *

من خصائص هذا الدين لهذه الأمة، أنَّه فرض الأمن مع الإيمان، وأوجب السلم مع الإسلام، وجعل بينها ارتباطاً وثيقاً، وذلك في حرمات ثلاث:

- ١ _ حرمة الشهر الحرام.
 - ٢ _ والبلد الحرام.
- ٣ _ والإهلال في الإحرام.

وتقدَّم الكلام على الشهر الحرام وحقوقه، وعلى البلد الحرام ومكانته، وبقى الحديث عن الإحرام وحرمته.

والأصل في هذا الأخير قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوا لَا يَحِلُوا شَعَنَيْرَ اللَّهِ وَلَا النَّهَرَ الْحَرَامَ وَلَا الْمُدَى وَلَا الْقَلَتِيدَ وَلَا عَلَيْنَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ يَبْغَفُونَ فَضْلًا مِن النَّهِ وَلَا النَّهَمَ وَرَضُونًا وَإِذَا حَلَلْتُم فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُم شَنَانُ قَوْمٍ أَن صَدُوكُم عَنِ الْمَسْجِدِ الْمَرَامِ أَن تَمْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِ وَالنَّقُونُ وَلَا نَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِ وَالنَّقُونُ وَلَا نَعَاوَنُوا عَلَى الْإِنْدِ وَالْمُدُونُ وَاتَّقُوا اللّهَ إِنْ اللّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٢٠ ﴿ وَالمائدة: ٢].

فذكر تعالى هنا شعائر الله جملة، ثم عطف عليها الشهر الحرام

والهدي، وهو ما يساق من هدايا بهيمة الأنعام إلى البيت الحرام. والقلائد، وهي قلائد الهدي أو قلائد الانتماء إلى الحرم، والميمِّمين وجهتهم إلى البيت الحرام ابتغاء فضل الله ورضوانه من الحجاج والعمار. وتحريم الصيد على المحرم حتى يتحلَّل، وهو المصرح به في الآية قبلها أول السورة: بسم الله الرحمٰن الرحيم: ﴿ يَتَأَيُّهَا الّذِينَ ءَامَنُوا الْوَفُوا بِاللَّهُ قُودٌ أُجِلَّتُ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَلِم إِلَّا اللَّهِ عَلَيْكُمُ عَيْرَ مُحِلِّي الصّيدِ وَأَنتُم حُرُمُ إِنَّ الله يَعَكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿ المائدة: ١].

بالرجوع إلى هذا السياق نجد التحريم جملة إلى شعائر الله، وهي جمع شعيرة وهي كل ما نسب إلى الله تعالى في مشروع ديني، وعلى سبيل المثال ما جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرُوةَ مِن شَعَآبِرِ اللَّهِ ﴿ [البقرة: ١٥٧] وقوله: ﴿ فَاذَكُرُوا اللّهَ عِندَ المَشْعَرِ الْحَرَارِ ﴾ [البقرة: ١٩٨] والمراد تعظيم شعائر الله لأن تعظيمها من تقوى الله، كما قال تعالى: ﴿ ذَلِكَ وَمَن يُعَظِّمُ شَعَتَهِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الله، كما قال بعض العلماء: كل سنة متبعة أو فريضة مؤدَّاة فهي من شعائر الله، كالأذان والصلاة وغير ذلك. ولذا قالوا: كل من استخفَّ بسنَّة متبعة فقد لحقه حكم الردَّة، عياذاً بالله.

ولأنَّ تعظيم الشعائر إنَّما هو من تعظيم من خصَّها بذلك وهو الله سبحانه.

وبعد الإجمال في الشعائر، جاء بالتفصيل في أفراد منها، فقال: ﴿وَلَا الشَّهُرَ الْمُرَامَ﴾. وهذا دليل على بقاء حرمة الشهر الحرام وعدم نسخ حرمته. ونقل أبو حيان الخلاف في ذلك؛ وأنَّ عطاء كان يقسم بالله إنَّه لا يحلُّ للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الشهر الحرام، إلَّا أن يقاتلوا فيه، قال: وروي هذا القول عن مجاهد أيضاً قال: وروي جابر أيضاً أنَّ رسول الله على لله يغزو في الأشهر الحرم إلَّا أن يُغزىٰ.

وقد جاء عن والدنا الشيخ محمد الأمين كُلَّهُ أنَّه كان يقول بنسخها، نسخت حرمتها آيات السيف، في آخر عرضة للقرآن في التفسير في المسجد النبوي، صرَّح بأنَّ الصحيح أنها محكمة ولم تنسخ. ونقول: إنَّه الأنسب بحكمة التشريع، ودعوة الإسلام للسلام، وتحقيق وتحصيل المصالح للمسلمين على ما سيأتي في نهاية هذا الحديث، إن شاء الله.

وكذلك الهدي، وهو ما يهدى إلى البيت الحرام من بهيمة الأنعام.

وكان من عادتهم أن يسوقوا البُدن مقلدة مشعرة، وتقليدها هو وضع قلادة في عنقها، معلَّقة فيها نعل أو نعلان، وإشعارها هو جرحها في صفحة سنامها حتى يسيل دمها، وذلك إشعاراً لمن يراها أنها مهداة إلى البيت، فلا تمتذ يده عليها أينما كانت، فكان إشعار البُدن وتقليدها بمثابة إحرام المحرم، والهدايا تشمل بهيمة الأنعام كلها؛ الإبل والبقر والغنم. إلَّا أنَّ التقليد والإشعار خاص بالإبل، وسواء كان الهدي مع المحرم بنفسه أو ساقه وبعث به إنساناً وهو جالس في بلده، كما فعل النَّبي على كان يرسل الهدي وهو باقٍ في المدينة.

وحماية الهدي بتقليده وإشعاره، من خصائص هذه الأمة في تعظيم شعائر الله، حتى العرب في الجاهلية كانوا يعظمونه، وهذا نوع من أنواع افتراض الأمن من منبع الاعتقاد سواء في الجاهلية أو الإسلام.

وقوله تعالىٰ: ﴿وَلَا الْقَلَتَهِدَ ﴾ قيل: هي قلائد البدن المهداة إلى البيت فيكون تحريمها تأكيداً للبدن من باب أولىٰ، كقول الصديق: والله لو منعوني عقالاً كانوا يؤدُّونه إلى رسول الله على لقاتلتهم عليه. فيكون قتالهم على ما يعقل به أولىٰ. وقيل: إنَّ القلائد نوع آخر يتعلّق بالإنسان، وهو أنهم كانوا إذا أراد واحد من أهل الحرم أن يسافر خارج حدود الحرم، أو شخص أنهى عمرته وأراد العودة إلى دياره وخاف عدواً في طريقه، عمد إلى شجر الحرم وأخذ من لحاه وجعل منه قلادة في عنقه فإذا رآه من أراد به سوءاً كفَّ عنه لحرمة مجيئه من الحرم، وهذه نعمة أمن باسم الحرم حتى العائد منه.

ثم تأتي خاتمة المطاف في قوله تعالى: ﴿ وَلاَ ءَآمِينَ ٱلْبَيْتَ ٱلْحَرَامَ يَبْنَغُونَ فَضَلًا مِن رَّيَهِمْ وَرِضُونًا ﴾. وبهذا الأمان لآمين البيت الحرام وهم الحجاج والمعتمرون ممًّا يشيع الأمن زماناً ومكاناً ، خاصاً وعاماً .

أمَّا زماناً ففي أشهر الحج والمتوافقة مع الأشهر الحرم، وفي عموم السنة للمعتمرين لأنَّ العمرة لا تتقيّد بزمن ولا بأشهر معينة، فيكون كل من أحرم وأمَّ البيت محرماً يبتغي فضلاً من الله ورضواناً له الأمن على نفسه وعلى ماله وعلى هديه، أماناً منبعثاً من المعتقد لا يهدمه إلَّا من هدم عقيدته، وهو أمان ملازم للفرد وللجماعة حيثما سار وأينما حلَّ حتى يصل إلى البيت ويتمّ نسكه.

وفي قوله تعالىٰ: ﴿ يَبْتَغُونَ فَضَّلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضَّوْنَآ ﴾ بين نوعية سفره وعلاقته

بربه من أنه لم يرد مقصداً دنيوياً فلا مضرَّة منه على أحد ولا إيذاء منه بمن يمرُّ بهم.

ويستطيع القائل أن يقول: إنَّ في مقابل تأمين آمين البيت الحرام من كل من يمرّ بهم في طريقه أن يأمنوه هو أيضاً، ولذا فقد حرم على المحرم أن يعتدي مدة إحرامه على أيّ كائن حيّ، حتى الصيد؛ من طير في الهواء أو وحش في الخلاء، لأنَّ صيد كل مكان من حق أهله، وكذلك المحارم فإنَّ زوجته وهي حلال له تحرم عليه حالة إحرامه، وكذلك شعره وظفره محرم عليه إزالته.

فإن كان الصيد وهو أحلُّ الحلال محرَّماً عليه، فحلال القبائل التي يمرُّ عليها من باب أولىٰ.

وإذا كانت زوجته وهي حلاله محرمة عليه، فمحارم الآخرين من باب أولى، وإن كان شعره وظفره حراماً عليه، فشعر وظفر ولحم ودم غيره من باب أولى، وهكذا يكون الأمن متبادلاً للمحرم منه وله.

وفي الختام نجمل القول فنقول: إنَّ سؤالهم عن حرمة القتال في الشهر الحرام سؤال له دلالته، والجواب له قيمته. وقد علمنا الحرمات الثلاث، الزمانية في الأشهر الحرم، والمكانية في البلد الحرام، وحرمة الإحرام التي لم تتقيد بزمان ولا مكان.

ومن مجموع ذلك تكتمل عندنا الصورة الواضحة لاهتمام الإسلام بنشر السلام، وفرض الأمن إجبارياً، بمثابة الهدنة الملزمة للأطراف المتحاربة، وفي ذلك من المصالح ما يشهد به الواقع. كما في صلح الحديبية من التزامهم بالهدنة لسنتين فقط، فقد دخل في الإسلام في هاتين السنتين أكثر ممَّن دخل فيه من أول الإسلام تسع عشرة سنة.

ولقد أدرك العالم مدى الحاجة إلى الالتزام بهدنة تتيح للمتحاربين فرصة التفاهم، ومدى تحريم القتال في مكان معين لفرصة التفاوض على إيقاع الهدنة، فاختاروا سويسرا والتزموا أن لا تدخل حرباً لا لها ولا عليها، ولا تشارك في أيّ حرب، وأنه يلتقي فيها قادة الفريقين المتحاربين، فلا يعتدي أحدهما على الآخر.

وقد سبق الإسلام إلى أن جعل مكة المكرمة بلداً حراماً، يأمن فيه كل حي حتى الطير والحيوان، فضلاً عن الإنسان، كما جعل الأشهر الحرام يحرم فيها القتال، وجعل المحرم وما يصحبه من الهدي ونحوه آمناً. فكان الإسلام أشمل وأحكم، ولو أنَّ المسلمين راعوا حرمة الأشهر الحرم لما استمرَّ قتال بينهم مدار السنة، ولكان في إيقاف القتال في الأشهر الحرم حقن لدمائهم، وتوفير لعتادهم، وفرصة لإصلاح ذات بينهم، والحمد لله على نعمة الإسلام.



الخمر والميسر

قال تعالى: ﴿ يَسْتُلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلَ فِيهِمَا إِنْمُ كَبِيرٌ وَمَنَفِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا آكَبَرُ مِن نَقْعِهِمَا ﴾ [البقرة: ٢١٩].

لعلَّ هذا السؤال من أهم ما سألوا عنه واهتمّوا به، لتفشّي الخمر بينهم وانتشار الميسر عندهم، فالمسؤول عنه من صميم حياتهم.

بالنظر إلى أقسام السؤال من حيث الغرض منه؛ هل هو سؤال استرشاد؟ كالسؤال عن المحيض، وماذا ينفقون؟ أم تعلم ومعرفة؟ كالسؤال عن الجبال، وعن الأهلّة؟ أو تعنت؟ كالسؤال عن الروح، وعن ذي القرنين؟ أو اعتراض واحتجاج؟ كالسؤال عن القتال في الشهر الحرام؟ والتعنّت والاعتراض لا يكون إلّا من المشركين.

وجاء في سبب نزول هذه الآية أنَّ عمر وعثمان ونفراً معهما من الصحابة _ رضوان الله تعالىٰ عليهم _ أتوا رسول الله على وقالوا: أفتنا في الخمر فإنَّها مضيِّعة أموالنا، مذهبة عقولنا. فنزلت: ﴿يَسْعُلُونَكَ عَنِ ٱلْخَمْرِ وَالْعَيْسِرِ ﴾ الآية. وقيل في سبب النزول: إنَّه عَلَيْ لمَّا قدم المدينة وجدهم يشربون ويباسرون، فسألوا، فنزلت.

فالسؤال قطعاً من المؤمنين، تأثماً وتحرجاً، من الخمر والميسر.

وصدور هذا السؤال يثير الانتباه، حيث إنَّهم سألوا عن أمر شائع، ذائع، مألوف، وتعليلهم بأنها مذهبة للمال، مضيعة للعقل، ليس وحده مثير هذا السؤال لأنَّ ذلك موجود معها من قبل.

وقد جاء عن قيس بن عاصم الذي حرم الخمر على نفسه بعد أن كان يشربها، أنَّه لما وقع منه ما يستنكر أقلع عنها، وهو أنه في حالة سكر غمز عكنة ابنته، وسبَّ أبويه ورأىٰ القمر فتكلَّم بما لا يليق، وأعطىٰ الخمار مالاً كثيراً. فلمَّا أفاق تركها نهائياً وأنشد أبياته المشهورة:

رأيت الخمر صالحةً وفيها فلا والله أشربها صحيحاً ولا أعطي بها ثمناً حياتي فإنَّ الخمر تفضح شارِبِيها

خصالٌ تفسد الرجل الحليما ولا أشفي بها أبداً سقيمًا ولا أدعو لها أبداً نديما وتجنيهم بها الأمر العظيما

فما علَّلوا به لسؤالهم موجود، ومن قبل أن يسألوا.

ومهما قيل من سبب في النزول، فإنَّ تساؤلهم جاء من وعي جديد، وتفهُّم أعمق لحقائق الوقائع، نشأ عن تأثير الإسلام في منهج حياتهم، ومنطلق تفكيرهم، جعلهم يستنكرون ما كانوا يستسيغون ويألفون، بعودتهم إلى الفطرة السليمة.

واقتران الخمر بالميسر في السؤال وشمولهم في الجواب، ينم عن وجود عامل مشترك بينهما. ولعل أقوى ارتباط بينهما هو البذل، والفخر. ويؤيد هذا ما جاء من الحديث عن الإنفاق بعدهما مباشرة، وفي نفس الآية: ﴿وَيَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْمَفُو ﴾ فالجواب بالعفو وهو الزائد عن الحاجة، وبطيب نفس وتسامح، بمثابة الردّ على الإنفاق الإلزامي بالميسر، بدليل أنَّ السؤال الثاني عن الإنفاق أيضاً في غير هذا الموضع جاء الجواب مبيناً جهة الإنفاق لا نوع ما ينفقون.

فالخمر والميسر كلاهما مضيعة للمال، مذهبة للعقل. وكما قال ابن عباس: كان الرجل في الجاهلية ربما يخاطر على أهله وماله، _ يعني في الميسر _ ويقامر عليهما.

وقد يكونان متلازمين، لأنَّ من سكر هان عليه أن يقامر على كل شيء. فالسؤال عن الخمر والميسر كان حتمياً لهم ومن واقع حياتهم، والجواب جاء مغطياً للأمرين معاً بأبلغ ما يكون، وأدق وأشمل.

وبعد هذا العرض لجو السؤال ودوافعه، نأتي إلى المسؤول عنه بتعريفه وتحديده.

أولاً: الخمر: قد يكون تعريف الخمر مفروغاً منه عند العلماء، ولكن نظراً لما استجد وما يستجد فيما بعد، ممّا يندرج تحت مسماها، فإنّه يحسن إيراد التعريف لغة وشرعاً، ليسهل تحديد كل ما ينطبق عليه الجواب عن الخمر والميسر المتعارف عليهما وقت السؤال.

نحن نعلم أنَّ من خصائص التشريع الإسلامي العموم والشمول، لذلك كان صالحاً لكل زمان ومكان. وعليه فالخمر لغة، كما جاء في معجم مقاييس اللغة: الخاء، والميم، والراء: أصل واحد يدلُّ على التغطية، والمخالطة، في ستر. فالخمر: الشراب المعروف.

قال الخليل: الخمر معروفة، واختمارها إدراكها وغليانها، ومخمرها: متخذها، وخمرتها ما غشي المخمور من الخُمار والسكر في قلبه. وأنشد:

لذُّ أصابت حميّاها مقاتله فلم تكد تنجلي عن قلبه الخُمَرُ والخمر: بفتح الميم، الشجر الكثيف، قال أبو ذؤيب:

فليتهم حذروا جيشهم عشية هم مثل طير الخُمَر والخِمار: خمار المرأة، وفي المثل: العوان لا تعلم الخِمْرة، أي: المرأة المجربة لا تحتاج تعلم كيف تختمر، والتخمير التغطية.

وفي الآية الكريمة قوله تعالى: ﴿ وَلْيَضِّرِينَ مِخْمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُومِ إِنَّ ﴾ [النور: ٣١].

وفي الحديث: أتصلي المرأة في درع وخمار. قال: «نعم! إذا كان سابغاً يغطى ظهور القدمين».

وقال أيضاً: خامر الرجل المكان إذا لزمه فلم يبرحه. ويُقال: خمرت العجين وهو أن تتركه فلا تستعمله حتى يجوّد، ويقال: خامره الداء، إذا خالطه. قال كثير:

هنيئاً مريئاً غير داء مخامر لعزة من أعراضنا ما استحلّت والخمرة: السجادة الصغيرة، من حصير أو غيره، لتخميرها موضع السجود من الأرض.

قال القرطبي في تفسيره: الخمر مأخوذة من خَمَر: إذا ستر، ومنه خمار المرأة وكل شيء غطّىٰ شيئاً فقد خمره ومنه الحديث: «خمّروا آنيتكم» فالخمر تخمر العقل، أي تغطيه وتستره. ومن ذلك الشجر الملتف، يُقال له: الخمر لأنه يغطي ما تحته ويستره. ومنه قولهم: دخل في غمار الناس، وخمارهم. يعني في جماعتهم بدون تمييز. ويشهد لقولهم ما جاء عن أويس القرني، لما أراد عمر في أن يكتب معه كتاباً لعامل بالشام يوصي به فرفض وقال: أكون في غمار الناس.

ومن هذا القول نأتي إلى فقه اللغة للربط بين خمر، وغمر، فنجد الاشتراك في وجود الميم والراء، والاختلاف في الغين والخاء، وكلاهما من حروف الحلق، فهما قريبا المخرج، وبهذا يشتد القرب بين المادتين. والغمر: الماء يغمر ويغطّي ما بداخله، والغين أدخل في الحلق وأشد خفاء فكان معنى "غمر" أشد تغطية لأنه يخفي المغمور عن المشاهدة بالعين.

ومن هذا كله قالوا: لما كانت الخمر تستر العقل، وتغطيه سميت بذلك، وقيل: سميت بذلك؛ لأنها تركت حتى أدركت، كما يختمر العجين يبلغ إدراكه. وعليه يكون أصل الخمر لغة يدور على معان ثلاث كلها متلازمة: التغطية، المخالطة، الترك. فالخمر تركت، وخمّرت حتى أدركت، ثم خالطت العقل، ثم خمرته. والأصل كما قال ابن فارس: الستر.

والحقيقة الشرعية للخمر: قيل: ما كان من ماء العنب فقط، وهذا ما انفرد به الإمام أبو حنيفة كَلَّلُهُ وخالفه أصحابه، ووافقوا الجمهور، خاصة الإمام محمد بن الحسن الشيباني، رحمهم الله جميعاً.

وقيل - وهو الصحيح عند الجمهور -: كل ما خامر العقل، من أي شراب فهو خمر شرعاً. والفرق بين أبي حنيفة والجمهور، في الحكم لا في التحريم، لإجماعهم على أنَّ كل مسكر محرم وفيه العقوبة.

ومن أدلَّة الجمهور على العموم في كل مسكر، ما جاء في الأحاديث الصحيحة الصريحة، ومن ذلك حديث أنس والمها قال: أنزل الله تحريم الخمر، وما بالمدينة شراب إلَّا من تمر. رواه مسلم ورواية غيره: تمر وبسر. وحديث عمر والمها نزل تحريم الخمر وهي من خمسة: من العنب، والتمر،

والعسل، والحنطة، والشعير، والخمر: ما خامر العقل، متَّفق عليه. وحديث ابن عمر هيء: «كل مسكر خمر وكل خمر حرام». رواه مسلم. فهذه النصوص الصحيحة الصريحة، ناطقة بالعموم على الحقيقة الشرعية، وليس قياساً على ماء العنب.

والفرق عندهم: أنَّ الخمر شرعاً، يحرم قليلها، وكثيرها أسكر أم لم يسكر. وفيه الحد، ونجسة العين. أمَّا ما هو ملحق بالحقيقة قياساً بجامع السكر، فلا يحرم إلَّا ما أسكر، وفيه التعزير في القليل منه، ومختلف في نجاسته، وفي تكفير جاحده.

وليس بعد صريح النص اجتهاد «كل مسكر خمر وكل خمر حرام» وسيأتي بيان ما يندرج تحتها، إن شاء الله.

* ما يندرج تحت مسمَّىٰ الخمر شرعاً *

وهنا نورد ما يندرج تحت مسمّىٰ الخمر ممّا استحدث من مسكرات أو يستحدث فيما يأتي: روى البيهقي كَانَهُ عن ابن عباس الله أنه جاءه أناس يسألونه عن الطلاء. فقال: وما طلاؤكم هذا؟ إذا سألتمونا فبيّنوا لنا الذي تسألونني عنه. فقالوا: هو العنب يعصر ثم يُطبخ، ثم يجعل في الدنان. قال: وما دنانكم؟ قالوا: دنان مقيرة. قال: مزفتة؟ قالوا: نعم. قال: يسكر؟ قالوا: إذا أكثر منه. قال: فكل مسكر حرام. وحديث أم المؤمنين عائشة على سألها أبو مسلم الخولاني عن شراب يشربه أهل الشام يُقال له: (الطلاء) قالت: صدق الله وبلغ حبي، سمعت رسول الله يه يقول: "إن أناساً من أمتي يشربون الخمر يسمونها بغير اسمها». وعن أبي مالك الأشعري، عن رسول الله على قال: "ليشربن أناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها وتضرب على رؤوسهم المعازف، يخسف الله بهم الأرض، ويجعل منهم قردة وخنازير".

وهذا الحديث: سواء كان على حقيقته يوقع الله بهم ما ذكر، أو على مجازه بمعنى أن يكون خسف الأرض بهم ما نزل بهم من ذلَّة الاستعمار،

وتسليط العدو عليهم يتحكم في رقابهم وفي أموالهم وأعراضهم، بما يمليه من أحكامه وينفذه من سلطته، ويكون جعل القردة منهم تفشّي الفساد بينهم، والخنازير سلبهم الغيرة على محارمهم، ممًّا هو واقع بالفعل في المجتمعات التي اشتهرت بتفشّي الخمر فيها، وكثرة السكر منهم، نسأل الله العافية.

وقد استحدث الناس في هذه الآونة أنواعاً من الشراب، لم تكن معروفة من قبل، من ذلك الكحول، والعطورات المركبة منه، كالمسمى بالكولونيا، والبيرة، وغير ذلك، حتى من (البروكيماويات) أيّاً كان نوعها، ومدى قوة أو ضعف تأثيرها، ما دامت مسكرة في النهاية.

ويشهد لهذا الحديث عند أبي داود كلله عن أم المؤمنين عائشة والله الكل مسكر حرام، وما أسكر منه ملء الفرق، فملء الكف منه حرام». وحديث سعد بن أبي وقاص والله أنه عله قال: «أنهاكم عن قليل ما أسكر كثيره» رواه ابن ماجه والطحاوي.

النتيجة: ولعلَّنا من هذا كله نخرج بنتيجة علمية، وهي أن كل ما اتخذ للسكر سواء كان من تمر، أو شجر، أو عسل، أو لبن، أو مركب كيماوي، أو أيّ جنس كان، فإنَّه يندرج تحت مسمَّىٰ الخمر شرعاً.

وقد اكتشف الناس بعض النباتات التي لها تأثير على العقل أيضاً، ولها في الجملة تأثير الخمر، بل هي أخطر وأشد ضرراً منها؛ كالحشيش والأفيون. والسكرنية (الداتورة)، وألحق بذلك المسمىٰ (بالقات)، التبغ، لحديث النهي عن كل مخدر ومفتر. وذكر ابن سينا في قانون الطب أنواعاً من النباتات أخرىٰ.

كما استحدثوا من الكيماويات الأشياء الكثيرة بأنواع عديدة، على هيئة حبوب مصنفة في جملة المخدرات، كالكوكايين، والهوريين، وما انتشر بين العوام من عقاقير رخيصة ذات مفعول خطير، تعمد أعداء الأمة العربية والإسلامية نشرها بين الشباب، لما فيها من القضاء على حيويتهم، وانفساح مجال الرذيلة بينهم. ممّا أجهد رجال الأمن في مكافحة هذا الخطر، وأرهق المجتمع في تحمل أعباء آثارها السيئة.

وفي هذا المجال يبحث العلماء تصنيف كل تلك الأصناف، كما جاء عند الإمام القرافي فقسمها إلى: مسكر، ومفسد، ومخدر.

فجعل المسكر أنواع المشروبات، وفيها الحد شرعاً، وهي نجسة العين ويكفر مستحلها. وجعل المفسد ما ليس شراباً؛ كالحشيش، والأفيون، وما ألحق بهما. وكلها محرمة وفيها العقوبة إمَّا حدًّا أو تعزيراً.

أمَّا المخدر؛ وهو المعروف بالبنج: فهو لا يغطي العقل، ولا يخالطه، ولا يفسده، ولكنه يذهب الإحساس، ويوقف الحواس من سمع، أو بصر، أو لمس، أو ذوق. ومع ذلك لا يجوز استعماله إلَّا لضرورة، وهي دواعي الجراحات، واستعمالاته طبياً على ثلاثة أقسام:

أ ـ موضعياً: كخلع السن، أو فتح الدمل.

ب ـ ونصفياً: وهو من منتصف الظهر إلى القدمين، إذا كانت الجراحة أكبر، وفي تلك المنطقة، وهذان القسمان لا تأثير فيهما إلَّا على الإحساس بالألم فقط، ويبقى الإحساس بالنظر، والذوق، والسمع، والشمّ.

جـ والثالث: عام لسائر الجسم، إذا كانت الجراحة جوفية في الصدر أو في البطن مثلاً، وهذا القسم أشبه بالنوم العميق، مع عدم التأثير على أيّ عضو في الجسم بالإضرار، ولا يترك أثراً في الجسم بعد الإفاقة من أثر البنج، بخلاف المسكر والمفسد.

الآثار الظاهرة لكل من المسكر والمفسد:

يغلب على متعاطي المفسد؛ الخمول، والانعزال، والخوف، وطول الصمت، أو البكاء. بخلاف متعاطي المسكر، فهو على العكس يكون منتشياً، فرحاً، مخموراً، شجاعاً، كما قال حسان رفي :

ونشربها فتتركنا ملوكاً وأسداً لا ينهنهنا اللقاء وقول الآخر:

فإذا شربت فإنسني رب الخورنق والسدير وإذا صحوت فإنسني رب الشويهة والسعير هذا مجمل التعريف بالخمر وما ألحق بها من المفسد، والمخدر. أمًّا تعريف الميسر: فهو أصلاً من مادة (يسر) وهي تدل على التيسير والسهولة. والميسر: قمار العرب.

قال القرطبي: كان الرجل في الجاهلية يخاطر الرجلَ على ماله وأهله فأيهما قَمَر صاحبه ذهب بأهله وما له، فنزلت الآية. والميسر: مصدر ميمي، كموعد، وموقف. وهو من اليسر والسهولة، أو من يسروا الشيء بمعنى اقتسموه. وهو هنا من يسروا الجزور اقتسموه. والياسر: القاسم بينهم، أو الجازر، لأنه يقسم الجزور، أي بين الياسرين.

وكيفيته: أنهم كانوا يأتون بالجزور، فيُنحر وكانت لهم قداح عشرة، وكان على سبعة منها أرقام، وثلاثة منها مهملة، فيقسم الجزور إلى ثمانية وعشرين جزءاً، وتلك القداح هي:

الفذ، وعليه رقم (١). والتوأم، وعليه رقم (٢). والرقيب، وعليه رقم (٣). والحلس، وعليه رقم (٥). والحلس، وعليه رقم (٥). والنافس أو النافز، وعليه رقم (٥). والمسبل، وعليه رقم (٦). والمُعَلَّىٰ، وعليه رقم (٧). ومجموعها ثمانية وعشرون والمغفلة هي: المنيح، والسفيح، والوغد. فيضعون هذه القداح العشرة في خريطة ويجيلونها لتختلط ببعضها ثم يقدمون رجلاً أميناً، فيتناول باسم كل واحد منهم سهماً، وهو لا يعلم رقمه، فما طلع من القداح لواحد منهم، أخذ المرقوم فيه من الثمانية والعشرين جزءاً من الجزور، ومن طلع له سهم غفل لا يأخذ شيئاً وعليه ثمن الجزور.

وكانوا لا يأكلون ما يطلع لهم، وإنَّما يطعمونه المحتاجين. وقد نظم بعضهم هذه القداح بقوله:

كل سهام الياسرين عشرة لها فروض ولها نصيب والحلس يتلوهن ثم النافس ثم المعلى كاسمه المعلى والوغد والسفيح والمنيح

فأودعوها صحفاً منشرة الفذّ والتوأم والرقيب وبعده مسبلهنّ السادس صاحبه في الياسرين الأعلىٰ غفل ممّا فيما يرىٰ ربيح

وكانوا يتفاخرون بذلك بأنهم يقامرون فيربحون ويطعمون المحاويج، ويذمُّون من لم يشارك في ذلك، ومنه قول الأعشى:

المطعمون الضعيف إذا ما شتوا والجاعلو القوت على الياسر ولم يكن هذا العمل يوقع بينهم السباب لتفاخرهم به، كما قال لبيد: إذا يسروا لم يورث اليسر بينهم فواحش ينمي ذكرها بالمصايف إلّا أنه في الواقع كان أكلاً للمال بالباطل، حيث يلزم الواحد منهم ثمن الجزور كله، وهو لم يأخذ منه شيئاً.

وأيضاً نقول: إذا لم يورث فواحش ظاهرة، ويستحيون من إظهار الغضاضة فيه أنفة وتكبراً، فإنَّ القرآن الكريم قد صرح بأنه وسيلة للشيطان ليوقع العداوة والبغضاء بينهم، في الخمر والميسر سواء.

تلك هي حقيقة الميسر محل السؤال. وقد ألحق به كل قمار فيه أكل الأموال بغير طيب نفس.

ونقل القرطبي عن مالك كَثَلَّهُ: الميسر ميسران: ميسر اللهو، وميسر القمار. فميسر اللهو: النرد، والشطرنج، والملاهي كلها. ويمكن أن يدخل في هذا القسم ما ظهر الآن من المسمَّىٰ بالورق (بالوت)، والضمنة، والطاولة، والكيرم، ممَّا يلهي عن ذكر الله، على اختلاف في هذا القسم.

وميسر القمار: ما يتخاطر الناس عليه. واستثني من هذا الرهان مع وجود المحلل الذي يدخل في الرهان ولا يدفع شيئاً، لأنَّ الدافعين بمثابة المتبرّعين، وهو خاص في السبق للفروسية ونحوه.

* جواب السؤال عن الخمر والميسر *

كان السؤال عن الميسر مجملاً: ﴿ يَسْفَلُونَكَ عَنِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ ﴾ ولكن جاء الجواب مفصلاً: ﴿ قُلْ فِيهِمَا إِنْهُ كَبِيرُ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنْهُهُمَا آكَبَرُ مِن نَفْعِهِماً ﴾.

فأسلوب الجواب هنا غاية في توضيح الحقيقة كما هي، يحكي الواقع بقسميه؛ السلب والإيجاب، دون غمط لجانب فيها، فيقر ما لها وما عليها، فينصّ على ما فيها من إثم وما فيها من منافع، وكأنّه ميزان عدل يثق به، ويطمئن إليه كل قارئ وسامع، فيكون ذلك مدعاة للثقة في قبول ما يعرضه القرآن من حلّ وتصفية للمسؤول عنه.

وقد أورده في أسلوب يثير الاهتمام، ويدعو إلى التأمّل والمقارنة. وهذا من أهم خصائص نجاح الدعوة وسرعة الاستجابة، حيث يجعل السائل يسعىٰ بنفسه للوصول إلى النتيجة، ويستخلص هو بنفسه الحكم بعقل وروية وإقناع.

وقوله تعالى: ﴿فِيهِمَا إِنَّمُ كَبِيرٌ ﴾ الإثم يطلق في القرآن على عدة معانٍ.

قال الإمام الدامغاني: يطلق على الشرك، كما في قوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ ٱلرَّبَانِيُّوكَ وَٱلْأَحْبَارُ عَن قَوْلِمُ ٱلْإِنْدَ وَأَكْلِهِمُ ٱلسُّحْتَ ﴾ [المائدة: ٦٣] يعني الشرك.

وعلى المعصية كما في قوله تعالى: ﴿ فَمَنِ أَضَّطُرٌ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفِ لِإِثْدِ ﴾ [المائدة: ٣].

وعلى الذنب كقوله تعالى: ﴿فَمَن تَمَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَكَلَ إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ . . الآية [البقرة: ٢٠٣].

وعلى الخطأ، كقوله تعالى: ﴿ فَمَنْ خَافَ مِن مُومِ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا ﴾ [البقرة: ١٨٢].

والواقع أنَّ الإثم في آيات القرآن أكثر من هذا وأصرح.

فَمَنَ إَطَلَاقَهُ عَلَى الشَّرِكُ صَرَاحَةً قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَمَن يُشْرِكُ بِأَلِلَّهِ فَقَدِ أَفْتَرَكَ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ٤٨].

وبمعنى الظلم: ﴿ لِتَأْكُلُواْ فَرِيقًا مِنْ أَمَوَالِ ٱلنَّاسِ بِٱلْإِثْمِ ﴾ [البقرة: ١٨٨] وهو الرشوة، وظلم الحكام.

والحبر: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتُهُ الْمِزَّةُ بِٱلْإِنْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ ﴾ [البقرة: ٢٠٦].

وسوء الظن: ﴿إِنَ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْدُّ﴾ [الحجرات: ١٢].

وكبائر المعاصي: ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَتَهِرَ الْإِثْمِ وَٱلْفَوَحِشَ إِلَّا ٱللَّمَ ﴾ [النجم: ٦٣٢].

 كتمان الشهادة: ﴿ وَلا تَكْتُمُوا الشَّهَدَةُ وَمَن يَكُتُمُهَا فَإِنَّهُ ءَاثِمٌ قَلْبُهُ ﴾ [البقرة: ٢٨٣]. إلى غير ذلك من عظام المعاصي والذنوب، وكل ذلك موجود في شارب الخمر إذا سكر. وسيأتي تفصيل القرآن الكريم لأمهات آثام الخمر والميسر في معرض التعليل للتحريم والتقبيح لفعلهما.

فكان في قوله تعالى: ﴿فِيهِما إِنْمُ الكفاية لتقبيحهما، وخاصة عند المؤمنين الذين يتأثّمون ويتحرجون، وقد يتركون المباح تأثماً؛ أي تحفّظاً من الإثم: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» ولا سيّما وقد جاؤوا سائلين مسترشدين.

فإذا ما وصف الإثم بأنه كبير ـ وفي قراءة وصفه بأنه كثير من الكثرة، كما أوردنا سابقاً ـ كان أدعى لاستقباحه وتركه، والابتعاد عنه وتجنبه، وقد جاء عن علي رفي قوله: لو وقعت قطرة من خمر في بئر، وبنيت عليه منارة لم أأذن فيها، ولو سقطت في وادٍ وأخصب، لم أرع دابة فيه.

وقوله تعالىٰ: ﴿وَمَنَفِعُ لِلنَّاسِ﴾ جاء هذا الإخبار بعد أن رسخ في النفوس قبحها بالإثم الكبير والكثير، حتى لا يصادف نفساً خالية، ولا يجد قبولاً، لأنَّ وجود الإثم الكبير يستدعي تجنبه بما فيه من منافع، بل إنَّ تحصيل بعض المنافع ليس لازماً وقد يستغنىٰ عنها بغيرها، وكما قيل: درء المفاسد مقدم على جلب المصالح.

فلو اقتصر الأسلوب على هذا القدر من الجواب، لكان الكفاية لحملهم على إهدار تلك المنافع، مقابل اجتناب تلك المآثم، ولكن استتبعه بالمقارنة الواضحة بقوله: ﴿وَإِثْنُهُمَا آَكَبَرُ مِن نَفْعِهِما ﴾ فلم يترك لعقل تفكيراً، ولا لعاقل تساؤلاً، تجاه تلك المنافع المهدرة، والتي غلب عليها الإثم ورجح، ومن شأن العقلاء تغليب الأرجح.

وبهذا يردّ على من قال: إنّها لما حرمها الله سلب ما كان فيها من منافع، بمعنى انعدامها بالكلية، فهي موجودة ولكنها كالعدم، على ما سيأتي، إن شاء الله.

وقد جاء النص على الإثم مجملاً كما تقدُّم، وأوردنا بعض استعمالاته

في نصوص القرآن، إلا أنَّ القرآن الكريم لما جاء إلى نهاية معالجة موضوع الخمر والميسر، أبرز تفاصيل الإثم فيهما، واشتمالها على عظائم الجرائم دينياً ودنيوياً، حتى يقطع عنهم الالتفات إلى الماضي، ويرفع عنهم التوقف في المستقبل، فجاء ضمن منهج تحريم الخمر والميسر بقوله تعالىٰ: ﴿إِنَّمَا الْخَنْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَشَابُ وَالْأَرْلَمُ رِجْسُ مِنْ عَمَلِ الشَّيَطَنِ فَأَجْتَنِبُوهُ ﴿ [المائدة: ٩٠] ومعللاً ببيان نتائجهما الوخيمة في تحقيق إرادة الشيطان فيهم، بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيطُنُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْمَدَوَة وَالْبَعْضَآء فِي الْخَبْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللّهِ وَعَنِ الصَّلَوْة فَهُلُ النَّهُمُ مُنهُونَ ﴿ المائدة: ٩١].

وقد أدركوا الحقيقة بذلك فكان جوابهم سريعاً: انتهينا يا رب، وقد جاء اقتران الخمر والميسر ـ وهما محل السؤال ـ بالأنصاب والأزلام، تلك التي تبينوا قبحها وتركوها وجانبوها تقبيحاً لها، ممّا يجعل المسؤول عنه في أقصى درجات القبح والإثم. ثم جاء وصف الجميع بالرجس، واتبع بنسبة هذا كله إلى عمل الشيطان، وبيّن غرض الشيطان من هذا العمل وهو تحقيق إرادته فيهم ليتّخذن من عباد الله نصيباً. فقال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشّيطانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَدُوةَ وَالنَّهِ مَن الحَدَمية والقبح في الصورة ممّا يستقبحه العقلاء، ولا يقرّه إنسان أو يرضاه لنفسه لا مؤمن ولا مشرك. ثم يخص الجانب الديني بقوله: ﴿وَيَصُدُّكُمُ عَن ذِكْرِ اللّهِ وَعَنِ الصّافِقِ وهما قوام الإيمان عند المؤمنين، والغاية من خلق الثقلين عبادة الله وحده. وبعد هذا كله يأتي سؤال التقرير والتقريع ﴿فَهَلْ أَنكُم مُنتُهُونَ﴾؟ نعم انتهينا.

وهذا مجمل ما بينه القرآن من الإثم في كل من الخمر والميسر، كأسس عامة، وقد ألممنا بإيراد استعمالات الإثم في القرآن أيضاً.

وهناك جوانب من المفاسد والأضرار التي تصيب الشارب، وتنتقل آثارها إلى المجتمع الذي يعيش فيه، وقد تمتد إلى الأجيال التي تأتي بعده.

وهي بالنسبة إلى الخمر وما لحق بها، قد تنقسم إلى قسمين: مفاسد وأضرار مباشرة. وأخرى متسببة عنها.

أمّا المباشرة: فمضرَّة الصحة، وقد أمرنا بالحفاظ عليها كما قيل: صحة الأبدان مقدمة على صحة الأديان. كإباحة التيمّم لمن يضرّه الماء، والفطر لمن

يضرّه الصوم. والخمرة تضرّ في البدن؛ كلاً من الدورة الدموية، والجهاز العصبي، وتؤذي الكبد وترهق الكلي، وتفقد المخّ كثيراً من وظائفه.

وأمَّا المتسببة عنها؛ مضرَّة المال: فهي تذهبه وتضيعه في غير ما طائل يعود على الإنسان في مقابل ما ينفقه فيها.

ومضرَّة العرض حيث لا يتحرَّز السكران فيه من شيء.

ومضرّة سفك الدم ممّا يتسبّب عنها.

ويكفي في ذلك ما جاء في قصة المرأة التي دعت الرجل إليها ليقرأ لها كتاباً، فوجد عندها خمراً، وغلاماً، وقد تزيّنت إليه، فطلبته أن يواقعها، فاستعظم ذلك وامتنع، فطلبته بقتل الغلام فأبي كل الإباء. فطلبت منه أن يشرب قدحاً من الخمر فاستسهله، فشرب فاستزادها حتى سكر، فواقعها وقتل الغلام. وصدق من وصفها أم الخبائث، ورأس كل خطيئة.

وكذلك ما وقع من قيس بن عاصم، حيث غمز عكنة ابنته وهو سكران، وسبّ أبويه، ثم استقبح ذلك من نفسه، فحرمها على نفسه بعدها.

ومن الأضرار المتسبّبة عنها اجتماعياً: تعطيل الانتاج، حيث يتعطَّل السكران عن العمل، واضطراب الأمن حيث يفتك السكران ويبطش إلى حد القتل، وإرهاق المرافق الصحية لمعالجة المدمنين، ونقل آثار السكر والمخدرات إلى الذرية، وتشويه الأطفال الأبرياء، وإثقال كاهل المجتمعات المقبلة في الأجيال القادمة.

وهنا يجدر التنبيه على ما تنفرد به الخمر وعموم المخدرات بأكبر الآثام في ذاتها، وخصوصها، دون بقية الجرائم الأخرى، وذلك بالنظر إلى عموم الجرائم فإنَّها يمكن علاجها، وينتهي أثرها بتركها، إلَّا الخمر والمخدرات.

فمثلاً؛ جرائم الزنا، غالباً ما تقع في حالة ثوران الغريزة، وبمجرد ارتكابها تفتر الدوافع وتنصرف الرغبة، وكلَّما تكرَّرت، كلَّما ضعفت دوافعها، وقد تفقد تلك الدوافع بكبر السن، أو بسبب آخر، ويمكن علاجها بالزواج، وكذلك السرقة؛ فإنَّ دوافعها غالباً الحاجة وقد تعالج بتوفير أسباب الكسب الحلال، وهكذا.

أمَّا الخمر والمخدرات؛ فعلى العكس، من شربها لأول مرة تاقت نفسه إليها، وكلَّما كرَّر شربها تمكّنت منه، ودعته لمعاودتها، فيدمن عليها ويستعصي علاجها، إلَّا يشربها، كما قال الشاعر:

وداوني بالتي كانت هي الداء

أي إنَّ داءها لا دواء له إلَّا الدوام عليه. وهذا بلا شك مصداق قوله تعالى: ﴿ فِيهِمَ ٓ إِنْمُ كَبِيرٌ ﴾ وقوله: ﴿ وَإِنْمُهُمَ آكَبُرُ مِن نَفْعِهِمَ ۖ إِنْمُ بقي تفنيد نفعها، وأنه كالعدم.

* المنافع في الخمر والميسر وإهدارها *

جاء في الجواب على السؤال عن الخمر والميسر، قوله تعالى: ﴿فِيهِما إِنَّمُ كَيِرٌ وَمَنَفِعُ لِلنَّاسِ وَإِنْمُهُما آكَبُرُ مِن نَفْقِهِما وجاء القرآن الكريم ببيان الإثم فيهما على سبيل الإجمال في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشّيطانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَذَوَةَ وَالْمَقْطَاةَ فِي الْمُقْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدّكُمُ عَن ذِكْرِ اللّهِ وَعَنِ الصّلَوّة ﴾. وقد أوردنا نماذج لاستعمالات الإثم في القرآن وبعض المفاسد التي تنشأ عن الخمر، وعن المخدرات في الجملة. ولم يتعرَّض القرآن ولا في كلمة لجانب المنافع التي نوَّه عنها في الخمر والميسر، كما عرض أمهات المفاسد، فما السبب يا ترى ولعل السبب فيما يظهر من الأسلوب والنهج الذي عرضه القرآن لهذه القضية، هو أنه لمَّا غلب جانب المآثم على المنافع، فأصبحت منافعهما مهدرة، وكانت في حكم العدم. كما يقول الفقهاء: المعدوم شرعاً كالمعدوم حساً، والذي في حكم العدم لا يستحق الحديث عنه، ولا تعداده، إذ لا فائدة من ذلك. وأيضاً لمَّا آلَ الأمر إلى الحكم باجتنابها والنهي عنها، تضمن ذلك من ذلك. وأيضاً لمَّا آلَ الأمر إلى الحكم باجتنابها والنهي عنها، تضمن ذلك تجنب ذاتها وما فيها من منافع، ولم يبق لمنافعها وجود في نظر التشريع.

وعلى كل لو جاء سؤال عمّا كان فيها من منافع قبل التحريم، والتي كانوا يشربونها لأجلها، وماذا عساه أن يجده فيها شاربوها اليوم؟

بالتأمُّل نجدها أموراً شكلية، ويمكن الاستغناء عنها نهائياً، والاستعاضة عنها بغيرها، ممَّا لا مضرَّة فيه ولا إثم، بل قد تكون وهمية لا حقيقية.

من ذلك النشوة المؤقَّتة. فنتساءل معهم، وأي قيمة لنشوة مؤقَّتة، ثم

يعود إلى ما كان عليه قبلها، إن كان مهموماً، أو مغموماً، أو يواجه مشكلة؟ فهل أذهبت تلك النشوة المؤقَّتة عنه همومه، أو غمومه، أو مشاكله؟ أم أنها غيبته عن تلك الحالات؟ إنَّها لحظة هروب عن المواجهة الواجبة.

ثمَّ إِنَّ تلك النشوة قطعاً تعقبها فترة، فيعتريه فتور وضعف في كل شيء، حتى في تفكيره، وفي كيفية مواجهته لمشاكل حياته.

إنَّ الخمر وكل مسكر ومخدر، لا يعطي شيئاً، فهي تأخذ ولا تعطي. وحقيقة تأثيرها كلها سلبية، وسيظهر ذلك فيما سيأتي إن شاء الله حتى يتبيَّن للذين ابتلوا بها حقيقة أمرها.

وممًّا يزعمونه أنها تكسب الشجاعة، كما قال حسان:

فنشربها فتتركنا ملوكاً وأسداً لا ينهنهنا اللقاء فذكر صفتين؛ الإحساس بالعظمة، والشجاعة.

إمَّا الإحساس بالعظمة؛ فلا شك أنه إحساس كاذب يعلم بكذبه كل شارب كما قال الأعراب:

وإذا سكرت فإنَّ نبي رب الخورنق والسدير وإذا صحوت فإنَّ نبي رب الشويهة والبعير

فما قيمة إحساس كذاب يعلم صاحبه حقيقة كذبه؟ ولو أنَّ أقرب الناس إليه قال له: إنَّك ملك، إنَّك تملك أفخم القصور، وهو يعلم من نفسه أنه من عامة الناس، ويسكن الكوخ ويعيش كفافاً، لعلم أنَّ القائل يسخر منه، فكيف يرضى بذلك العقلاء؟

أمًّا الشجاعة: فقد أثبت العلم الحديث أنَّ الخمر لا تعطي شجاعة، ولكنها تسلب الإحساس بإدراك المستقبل فيصبح قصير النظر، ويفقد ضوابط التقدير فلا يقدر عواقب الإقدام، سواء كان فيه فوزه أم فيه حتفه، فهي كما قلنا: تسلب أصحابها بعض خصائصهم ولا تعطيهم شيئاً، وكم يترتَّب على التهوّر من مفاسد؟

وممًّا يزعمون أنها تقوي الباه: وقد خدعهم في ذلك ما يحسّون به في الظاهر من آثار الشهوة، تبعاً لتأثير النشوة، إلَّا أنها في الحقيقة تسلبهم القدرة

على الفعل، بل تسلب الأعضاء المختصة خصائصها، فتضمر الخصية، وتسترخي الآلة التي بها الوطء. وتذهب إلى أبعد من هذا، فتسلب الحيوانات المنوية قدرتها على الإخصاب، وإن أخصبت على ما فيها من ضعف، فإنَّ هذا الضعف تظهر آثاره في الحمل، سواء نزل قبل أوان الولادة أو بقي حتى اكتمل وجاء إلى الحياة، فقل أن يسلم من نقائص حسية أو معنوية؛ في تفكيره، وميوله، فهي إذاً حالة خادعة، نتائجها معاكسة.

فأي عاقل أو شبيه بالعقلاء يرضى لنفسه أن يخدع نفسه بنفسه، ثم يجلب على نفسه نقيض قصده، فهو يريد قوة الباه فتسلبه القدرة عليه.

وهل فكّر فيما يترتب على ذلك؟ إنَّها أخطار تهدد الكيان الإنساني من عدة جهات:

أ ـ بناء الأسرة التي هي وحدات بناء المجتمع، لأنَّ الزوجة لا تستطيع أن تربط حياتها بشريك غير صالح للتعاون في الأمور المشتركة بينهما، فغالباً تكون النتيجة الطلاق، أو قلق الحياة الزوجية واضطرابها، إذا كانت الزوجة ملتزمة العفّة محافظة على نفسها، وإلَّا فإنَّها لا بد أن تطلب البديل أيّاً كان مصدره.

وأي عاقل أو شبيه بالعقلاء يرضى بذلك. ولعلَّه لم يبقَ له اختيار، ولا يؤخذ رضاه، لأنه أصبح مسلوب الاختيار فاقد الرضا.

ب _ أولٰنك الأطفال الأبرياء الذين يأتون إلى الحياة يحملون معهم آثار المسكر في دمائهم وعروقهم، وينشأ معهم في نموّهم، فإمَّا أن يؤثِّر عليهم في بناء الجسم، أو في تكوين العقل. والحال أنه لا كسب لهم ولا ذنب، وإنَّما كما قال أبو العلاء المعرِّي:

هـذا جـناه أبـي عـلـيْ ـ يَ وما جنيت عـلى أحـد وهب أنَّ الطفل جاء سويّاً في جسمه، وفي عقله، فأين ستكون نشأته وتربيته؟ لا شك بين أبويه. فإن كانت الأم تشرب فيعظم الخطر، إذ هي ستسقيه الشراب في رضاعه وفي طباعه، وإن كانت لا تشرب، فسيضيع بين يدي أب قد ضيّع نفسه، ولم يعد صالحاً لإصلاح غيره.

فأيّ تقوية في الخمر للباه، أو موضوعه مع تلك السلبيات.

ومع ذلك يمكن الاستعاضة عن المسكر في هذا الباب بما ليس بمسكر من المأكولات.

وبهذه المناسبة ينبغي أن يعلم، أنَّ كل مقوِّ للباه بصفة عامة، أنه لا يعطي طاقة جديدة بل هو بمثابة (الاقتراض) من رصيد المستقبل. فبقدر ما يتعاطئ مقوّياً الآن، بقدر ما يكون الضعف في المستقبل. وهذا المقوّي يعتبر في نظر الطب، كالسوط لراكب الجواد، يستحثّه على الجري ولا يعطيه القوة، فتكون النتيجة أن يسرع الآن ويفتر فيما بعد.

أمَّا الطريق السليم فهو زيادة علف الفرس قبل الجري، وهكذا فالطريق السليم هو تنظيم الغذاء واختيار المواد التي تقوّي أعضاء هذا الجهاز بحيث هي تستطيع أن تؤدِّي مهمتها على الوجه الأكمل.

وكتب الطب القديمة مليئة بذلك، ولكن الحذر ثم الحذر من الكتب التجارية، وغير معروفة المؤلفين فقد تسىء للقارئ.

فهل أدرك الشاربون خطأ هذه المسألة، التي تكاد تكون أهم أغراضهم اليوم؟!

وممًّا يزعمون أنَّ الخمر يعطي الدفء في الشتاء، وهي الغلطة الشرقية التي أُخذت عن الغربيين، تقليداً لأولئك الذين يعيشون فوق الثلوج، ولا يرون الشمس إلَّا لماماً، ولا تنطبق على الشرقيين الذين لا تغيب الشمس عن سمائهم إلَّا لماماً، على العكس من أولئك، وقد خدعهم ما يمكن أن يحدثه المسكر في الشرايين من التوسعة، فيكثر جريان الدم تحت الجلد، فيحسب أنها أعطته حرارة زائدة أدفأته، والبرد القاتل في داخله (۱)، وأنها تعقبها برودة إذا ذهب الأثر، وانكمشت تلك الشرايين، علماً أنَّ توسعة الشرايين قد تعقب

⁽۱) وقد سأل ديلم الحميري اليمني رسول الله على فقال: يا رسول الله إنا بأرض باردة، نعالج فيها عملاً شديداً، وإنا نتخذ شراباً من هذا القمح نتقوى به على أعمالنا وبرد بلادنا. فقال على: «هل يسكر؟» فقال: نعم. فقال: «فاجتنبوه». قال: إن الناس غير تاركيه. قال: «فإن لم يتركوه فقاتلوهم». رواه أبو داود.

انخفاضاً في ضغط الدم، وقد يُحدث أيضاً انفجاراً في الأوردة الشعرية في المخ، فتعطل بعض مراكز المخ المسيطرة على بعض أعضاء الجسم. فيعرض حياته للخطر.

والملاحظ أنَّ الغربيين الذين هم القدوة لهم، ينظمون شربهم بتقليل الكمية وتخفيف التركيز، لأنها موفورة لديهم دائماً. أمَّا الشرقيون فقد تكون هناك قيود عليهم، فينتهزون الفرصة ويعبون منها عباً، فيكون الخطر عليهم أشد.

ومهما يكن، فمن الممكن الاستعاضة عن المسكرات في تحصيل الدفء ببعض المطعومات، أو المشروبات الطيبة الحلال، مع امتثال أوامر الدين، وسلامة أمور الدنيا والحياة الكريمة الفاضلة.

وهذا مجمل عرض آية السؤال والجواب عن الخمر والميسر، وقد عني القرآن بقضية الخمر في منهج التشريع وحكمته، ممًّا يلزم تناوله من حيث التدرج والإيراد، وعلاقات النصوص بما قبلها وبعدها، ونأمل أن نوفق في ذلك، ومنه سبحانه نستمد العون والتوفيق.

* آيات الخمر في القرآن الكريم حسب ترتيب النزول *

سبق الكلام على آية السؤال وجوابه، عن الخمر والميسر بما يقتضيه المقام.

وقد كان يمكن الاكتفاء بما قدَّمناه، إلَّا أنَّ القرآن الكريم رسم منهجاً خاصاً لموضوع الخمر، يتناسب وخطورتها في ذاتها، وخطرها في المجتمع . فتناولها في عدة آيات، وبأساليب متنوعة، حتى عالج موضوعها علاجاً شافياً . واعتمد التدرج والإقناع، الأمر الذي جعلهم يقلعون عنها نهائياً، ويقتلعون آثارها من جذورها، حتى إنَّهم عند نهاية الخطة، والنقطة الحاسمة، قاموا إلى ما لديهم منها فأراقوه، وإلى أوانيها فكسروها، أو مزَّقوها، فلم يُبقوا لها أثراً في ذاتها، ولا في تصنيعها، وانتهى أمرها بنهاية التشريع فيها.

ولهذا الأثر البالغ في التأثير عليهم، كان من تتمَّة إيراد الجواب أن نتناول آيات القرآن الكريم التي عالجت هذه القضية بالغة الأهمية، وذلك حسب ترتيبها في النزول، وحسب موضوعيتها وتأثيرها. فنقول وبالله تعالىٰ التوفيق _ ولعلَّه يكون منهجاً عملياً للعالم كله _:

أولاً: حصر الآيات وبيان موقعها من السياق لنتعرف على التدرّج في التحريم. أو بالأصح؛ التدرج في معالجة الموضوع. فأول النُّصوص التي تناولت المسكر هي قوله تعالى: ﴿ وَمِن ثَمَرَتِ النَّخِيلِ وَالْأَغْنَبِ نَنَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةُ لِقَوْمِ يَعْقِلُونَ اللهِ النحل: ٦٧].

فقال قوم: السكر، هو الطعام. والآية في سياق الامتنان.

والجمهور على أنَّ السكر هو (المسكر). ويؤيِّد أنَّ الطعام مدلول عليه بكلمة (رزق) ثمَّ إنَّ الرزق قد وصف بكونه حسناً، وهو قسيم السكر في الآية، فيفهم بأنَّ قسيمه غير حسن، وذلك لكونه سكراً. ثم التذييل بجعل (فيه آيات لقوم يعقلون) وهو أشبه بالعَتْبِ عليه باتخاذهم هذا السكر من تلك الثمار الطيبة، بتحويلها إلى مسكر يفسد العقول.

فهذا النص يعتبر المؤشِّر الأول في موضوع الخمر، والإشارة الأولى إلى بداية تناولها بالتشريع. وقد انتبه بعض الأشخاص إليها فتركها، لتجرّد السَّكر من الوصف الذي وصف به الرزق بكونه حسناً، وكان مؤثراً فيهم ومثيراً للسؤال عنها.

ثانياً: قوله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرُّ قُلْ فِيهِمَا إِثْمُ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا آكَبُرُ مِن نَفْعِهِماً ﴾ ولعلَّ النص الأول هو الذي جعلهم ينتبهون ويفكرون ثم يسألون فيأتيهم الجواب المفصَّل.

ثالثاً: قوله تعالى: مخاطباً المؤمنين: ﴿يَكَأَيُّهَا اللَّيِنَ ءَامَنُواْ لَا تَقْرَبُواْ الْمَعْمَلُوةَ وَأَنتُم سُكَرَىٰ حَقَّى تَعْلَمُواْ مَا نَعُولُونَ ﴿ [النساء: ٤٣]. فكانت أدخل في الموضوع بالتصريح، بنهيهم عن اقترابهم الصلاة وهم سكارىٰ، أي تحريمها عليهم، لأنَّ السكر من لوازم الشرب وإذا حرم اللازم حرم الملزوم، ولكن لزمن مؤقَّت.

رابعاً: قوله تعالى: ﴿ يَكَانَّهُا ٱلَّذِينَ مَامَنُوٓا إِنَّمَا ٱلْفَتْرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَضَابُ وَٱلْأَوْلَمُ رِجْسُ مِنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْمَدَوَةَ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْمَدَوَةَ

وَٱلْبَغْضَآءَ فِي ٱلْخَبْرِ وَٱلْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوْةِ فَهَلَ أَنهُم مُنهُونَ ﴿ ﴾ [المائدة: ٩٠ ـ ٩١].

وبعدها مباشرة: ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُواْ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوٓا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا ٱلْبَلَغُ ٱلْمُبِينُ ﴿ إِلَى المائدة: ٩٢].

وبتأمّل هذه الآيات على هذا النحو من ترتيب النزول، نجد بوضوح منهج التدرّج والتصعيد لتناول الموضوع. أمّا التدرج؛ فهو بداية أخذهم بما يلفت النظر فقط، من حيث الاستحسان والتقبيح في النص الأول، في وصفه الرزق من الثمرات الباقية على أصل خلقتها بأنه حسن، والسكوت عن قسيمه الذي هو السكر، والذي هو من ضمن اتخاذهم بأيديهم، وبالتالي فإنّ مفهوم المخالفة للحسن هو القبيح.

وهم أهل ذوق بلاغيّ، وفطنة وسليقة، ممّا حداهم للتساؤل عن الخمر والميسر. فالنصّ الأول: كان بمثابة المؤشر لبداية تناول هذا الموضوع، أسلمهم وقادهم تفكيرهم إلى تقديم السؤال طواعية من أنفسهم فجاء قوله تعالى: ﴿ يَمْ عُلُونَكُ عَنِ الْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرُ ﴾، إذا قد أصبحت الخمر والميسر موضوع تساؤل، أخذت شكلاً موضوعياً اجتماعياً يتطلّب جواب الشرع ورأيه فيه. فجاء الجواب مصعداً الموضوع، نافذاً إلى صميمه ﴿ قُلُ فِيهِما ٓ إِنَّهُ لِنَاسِ ﴾ وهذا أول تصريح إيجابي في تأثيم الخمر والميسر، ثم تقرير الواقع ليفنده: ﴿ وَمَنَفِعُ لِلنَّاسِ ﴾ وهم يدركون ذلك ويطلبونه منها ولكنه فنَّده عليهم وأبطل تطلعهم وطلبهم إيّاه بقوله: ﴿ وَإِنْتُهُما ٓ أَكَبُرُ مِن نَفْتِهِما ﴾ وهذا بمثابة إهدار تلك المنافع، وإحباط آمالهم فيها. إذ كيف يطلبون منافع ممّا إثمه أكبر من نفعه؟ إنَّ التصريح واضح، والجواب صريح. فكان في هذا النص تدرج بهم من مجرد مفهوم القبح، من وصف الرزق بحسن، إلى التصريح بوجود السابق، بل يدركه كل من سمعه ويفهمه بداهة.

وبهذا قد وقفوا على بداية معرفة حقيقة الخمر، ورأي التشريع فيها، ممًا يجعلهم يترقبون تعليمات حاسمة، وتوجيهات قاطعة. فكان التدرّج أيضاً بمجيء التحريم المؤقّت وربط هذا التحريم، ممّا لا انفكاك لهم منه، ولا

وجود لهم بدونه وهو ألزم ما يلتزمون به وهو أداء الصلوات الخمس، التي تصل العبد بربه في اليوم والليل عدة مرات بأوقات محدودة. فجاء: ﴿يَتَأَيُّهُا الْعَبِدُ بِرِبِهُ فِي اليوم والليل عدة مرات بأوقات محدودة. فجاء: ﴿يَتَأَيُّهُا النِّينَ مَامَنُوا لَا تَقَرَبُوا الصَّلَوة وَأَنتُم سُكَرَى ﴿ [النساء: ٤٣]. ومعلومٌ أنَّ النهي ليس عن اقترابهم الصلاة، ولكن النهي منصب على ذلك الوصف المنفر للمؤمن ﴿وَأَنتُم سُكَرَى حَتَى تَعَلَمُوا مَا نَقُولُونَ ﴿ فيضع الشاربين بين أيديهم أنفسهم أنهم لا يعلمون ما يقولون. وأي تقبيح لعاقل أشد من هذا؟ حيث يهذي بما لا يدري. فلو كان في غير الصلاة لكان قبيحاً، فكيف وهو في الصلاة يخاطب ويناجي ربه؟! وسيأتي زيادة إيضاح لتلك المعاني، إن شاء الله تعالى.

ولكن الذي يهمنا، مجيء بداية تحريمها في أوقات من اليوم والليلة، ولم يدع لهم فرصة لشربها إلَّا من بعد صلاة العشاء، لطول الزمن قبل الصبح، فيصحو من سكره ويصلِّى فرض ربه.

ولما استطاعوا قهر أنفسهم عنها أكثر الأوقات، جاء النص النهائي الذي حسم الموضوع، وصعد الحكم فيها إلى منتهاه في قوله تعالى: ﴿يَالَيُّا الَّذِينَ وَالْمَيْسِرُ وَالْفَصَابُ وَالْأَنْكُمُ رِجْسُ مِنْ عَمَلِ الشَّيَطَنِ فَأَجَنِبُوهُ ﴿ فَقُرن لهم المخمر والميسر بالأنصاب _ وسائل الإشراك بالله _، وبالأزلام _ شعار الجاهلية _ وقد فروا من ذلك كله وتركوه، وذلك أشد ما يكون تقبيحاً عندهم، ثم صرّح بأنَّ هذه كلها رجس وأنها من عمل الشيطان، فيسوي بين الخمر والميسر، وبين الأنصاب والأزلام، وفي وصفها بالرجس وهو أشد وأقبح من مطلق مفهوم ضد الحسن في الرزق الوارد أولاً، وأشد قبحاً من الإثم الوارد في نص الجواب ثانياً، ويزيده قبحاً نسبته إلى الشيطان. وحالاً وبسرعة وهم في تفاعلهم مع هذه التصريحات، أشبه بمن أصيب بدوران وشدة انفعال، يأتي الأمر الصارم؛ فاجتنبوه.

ثم يعقب هذا النص بإظهار تنوع هذا الرجل، وآثار نسبته إلى الشيطان بما يتوصل به الشيطان لتحقيق مأربه منهم: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيَطَنُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَوَةَ وَٱلْبَغْضَآءَ فِي ٱلْخَبَرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوْةُ فَهَلَ أَنَّمُ مُنتَهُونَ ﴿ اللَّهُ وَعَنِ ٱلصَّلَوْةُ فَهَلَ أَنَّمُ مُنتَهُونَ ﴾ أي عن قناعة وامتثال.

وما لهم لا ينتهون؟ وقد انكشف الغطاء عن كل ما كان خفيّاً عنهم؛ فلم

يبق لهم اختيار، وليس أمامهم إلَّا أن ينتهوا. ولذا جاء بعدها قوله تعالى: ﴿ وَآطِيعُوا اللَّهِ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ أي: بالاجتناب والانتهاء، وإلَّا فليحذروا.

وبهذا اتَّضح كيف تدرج بهم الأسلوب، وصعد بهم المنهج، حتى اقتلعها من نفوسهم.

الآية الأولى في منهج تحريم الخمر:

قال تعالىٰ: ﴿ وَمِن ثَمَرَتِ ٱلنَّخِيلِ وَٱلْأَعْنَبِ لَنَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًّا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْقَوْمِ يَعْقِلُونَ ﴿ ﴾ [النحل: ٦٧].

وكذلك ما جاء بعدها بخصوص النحل ﴿ يَغْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُعْنَافُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

والواقع أنَّ هذا السياق، وإن كان فيه تعداد نعم الله تعالى على عباده، وله سبحانه المنَّة في كل ذلك، وتستوجب شكر المنعم ومقابلتها بالعرفان، والشكر، والإيمان، إلَّا أنها في جملة سياقها وترابط أسلوبها قمة في البيان، وحجة في إعجاز القرآن، تضع الحقائق بين يدي الإنسان واضحة للعيان.

يرىٰ بعينه ويسمع بأذنه ويفكّر بعقله، ويستخلص منه الحكم مصحوباً بالحجة والبرهان. فبداية السياق اعتبار، ونهايته إنذار، ومساقه هداية لأولي الأبصار.

يبتدئ بقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكُرْ فِي ٱلْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ﴾ عبرة بالغة مؤكَّدة بالواو وبانَّ، وبكونها لكم لو تأملتم لاعتبرتم.

﴿ نُسْقِيكُم مِنَا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثِ وَدَمِ لَبَنَّا خَالِصًا سَآبِغًا لِلشَّدِيِينَ ﴾ فهذا اللبن الذي تشربونه صباح مساء، من أين يأتيكم؟ نحن نسقيكم وأنتم تشاهدون

مجيئه ممّا تحلبون من بهيمة الأنعام، نستخلص لكم ممّا في بطونها، من بين الأخبثين: فرثٍ ودم، وهما أخبث ما في بطون بهيمة الأنعام، ومع ذلك فإنّا الفرث لم يؤثر عليه بعفونته ونتنه، ولا الدم يقذره ولا يغيره بلونه، بل يأتي خالصاً من كل شائبة سائغاً لشاربه، أيّاً كان جنسه أو لونه أو عمره، عربياً وعجمياً كبيراً أو صغيراً، غنياً أو فقيراً، صحيحاً أو سقيماً، يتناوله سهلاً هنيئاً مريئاً سائغاً في حلقه، لا غصّة فيه ولا غضاضة.

قال القرطبي: وروي أنَّ اللبن لم يشرق به أحد قط. وروي ذلك عن النَّبيّ ﷺ.

إنّها والله لنعمة عظمى، وعبرة بالغة، وهنا يفصل العلماء موقع تلك العبرة وآثارها في بيان عملي هضم الطعام، وتحوله إلى فرث، ثم إلى دم، والعصارات التي تنشأ من ذلك، وتوزيع كل نوع على الجهاز الملائم له فالدم إلى الكبد، والصفراء إلى المرارة، والسوداء إلى الطحال، والرواسب إلى الخارج، والماء إلى الكلى. وقد بيّن على التشريح اليوم عمليات تحول الطعام وتمثيله إلى مواد مغذية ومختصّة في أجهزة الجسم، ما تحتار فيه عقول العقلاء، وعجز عن إدراك كنهه الألباء. وكل هذا يجريه الحكيم العليم، داخل ذلك الجوف من تلك الأنعام، ويستخلص منه بقدرته وحكمته هذا اللبن الخالص السائغ. سبحانك اللهم ما أعظمك وأعظم قدرتك.

ثم جاء إلى العمل الظاهر على أغصان الأشجار، وفي رؤوس النخيل فقال: ﴿ وَمِن ثَمَرَتِ النَّخِيلِ وَٱلْأَعْنَبِ نَنَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَّرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمِ يَعْقِلُونَ ﴾.

نحن نشاهد الثمار في أول ظهورها، سواء في أوائل الطلع كحبات اللؤلؤ، أو بوادر العناقيد كحبات الزمرد، ثم نتابع مشاهدته حتى ينضج ويؤكل. أمَّا قبل طلوعه وقبل ظهوره للعيان، ماذا حدث له، وما هي الأطوار التي مرَّ بها قبل أن يظهر للعيان؟ فذاك لم نعلمه حتى الآن. إلَّا أننا نرىٰ الشجرة بجوار الشجرة في التربة، ونراهما يسقيهما ماء واحد، ولكنها تختلف الثمار أحجاماً، وألواناً، وطعوماً، وروائح.

فمن هنا ينطلق العقل في التفكير، فلا يجد جواباً منطقياً، ولا تعليلاً

طبيعياً وإنَّما يجد قطعاً قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَأَيْنَتِ لِقَوْمِ يَعْقِلُونَ﴾.

وبتأمل قوله تعالى: ﴿وَمِن ثَمَرَتِ ٱلنَّخِيلِ وَٱلْأَعْنَبِ ﴾ نجد النص الكريم تخيّر أفضل الثمار ليكون أعظم في المنَّة من جهة ، وإقامة الحجة عليهم من جهة أخرى. ثم يخاطبهم فيما يفعلونه هم، ويتخذونه من تلك الثمار ؛ سكراً ورزقاً حسناً. وبما أنَّ هذه الآية معطوفة على ما قبلها ، من العبرة في بهيمة الأنعام ، فإنَّ فيها أيضاً عبرة ، وهي ما أشرنا إليه من تطور تلك الثمار ، من بداية تكوينها إلى نهاية إعمال اليد فيها ، ثم يلفت النظر إلى آثار أعمال أيديهم ، من تحويلها إلى سكر ، وما يبقونه على خلقته فهو رزقٌ حسن .

ويمكن عقد مقارنة بين الآيتين؛ فالأولى: استخلاص اللبن خالصاً سائغاً من بين الفرث والدم، ممَّا لا يقدر عليه إلَّا الله. قال تعالىٰ: ﴿ نُسُقِيكُ ﴾ بإسناد السقيا له سبحانه. والثانية: تحويل الثمرة الطيبة إلى سكر من تدخل أيديهم أسند الفعل فيه إليهم ﴿ نَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا ﴾.

ثم ذيل على ذلك بقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَنَتِ لِقَوْمِ يَعْقِلُونَ﴾ إيقاظ للعقل، وتنبيه للفكر إلى ما يجب على العباد من تدبّر، وتأمل في حكمة صنع الله وعظيم إنعامه. . والنعي على أولئك العقلاء الذين لا يعملون عقولهم.

ولو تأمَّلنا موقع تلك الآية ممَّا قبلها، وما بعدها لوجدنا أكثر من عبرة، وأعظم من موعظة تكشف عن قبح صنيع الإنسان بجانب مخلوقات الله، فإنَّ ما قبلها: ﴿وَإِنَّ لَكُوْ فِي ٱلْأَنْعَلِمِ لَعِبْرَةً لَنْتَقِيكُم ﴾ إلى آخرها. وبعدها قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُكَ إِلَى ٱلْغَلِ أَنِ ٱلْغَلِي مِنَ لَلِبَالِ بَيُوتًا وَمِنَ ٱلشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿ أَمُ تُعَالَى: ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُكَ إِلَى ٱلْفَلِ أَنِ ٱلْقَلِ أَنِ ٱلْقَلِ أَنِ ٱلْقَلِ مَن لَلِبَالِ بَيُوتًا وَمِن ٱلشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿ مُنَ لَكُو مِن لَلْمَالِ بَعْدَ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْوَنْهُ فِيهِ مِن كُلِ الشَّرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلاً يَعْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُحْلَلُفُ ٱلْوَنْهُ فِيهِ شِفَاءً لِللَّهُ اللَّهُ لَلْمَالِكُ لَلْكُ لَا لَيْفَالِهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّه

فجاءت آية اتّخاذ السكر من ثمرات النخيل والأعناب، مسبوقة بآية مجيء اللبن من بين فرثٍ ودم خالصاً سائغاً للشاربين متلوة بآية ما أوحى الله به إلى النحل؛ دويبة صغيرة تأكل من الثمرات وتسلك سُبُلَ ربها ذللاً فتكون النتيجة: ﴿ يَغَرُّحُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاً * لِلنَّاسِ * فتحصل في السياق؛ طرفان وواسطة.

الطرف الأول: بهيمة الأنعام. والطرف الثاني: دويبة النحل. والواسطة: هو الإنسان. والموضوع المشترك بين الثلاثة هو: تحويل المادة من مرعى وثمرات. أمَّا بهيمة الأنعام فتناولت المرعى، وصار إلى فرث ودم، وتحول من هذين الأخبثين ما هو أطيب الطيبات؛ لبناً خالصاً سائعاً للشاربين.

وأمَّا دويبة النحل: فأكلت من كل الثمرات، وسلكت سبل ربها ذللاً طبق ما أوحىٰ الله إليها، فخرج من بطونها ـ ما أكلت من تلك الثمرات ـ شراب مختلف ألوانه فيه شفاءٌ للناس.

وهذان الطرفان أدَّيا أعظم نعمة إلى الإنسان.

أمًّا الواسطة بينهما في هذا السياق وهو الإنسان فماذا فعل؟ لقد حوَّل الثمرتين العظيمتين؛ الرطب والعنب إلى سكر يفسد العقل، ويضيِّع المال، ويسلب الإنسان أعظم ما أعطاه الله.

فكأنَّ هذا السياق، وموضع هذه الآية: ﴿وَمِن ثَمَرَتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَبِ الْمَنْخِدُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزَقًا حَسَنًا ﴾ قد وضع بين يدي الإنسان أقبح ما يتصور منه، وهو أن تكون بهيمة الأنعام ودويبة النحل، قد سلكت سبل ربها استجابة لما أوحى به إليها، فحوَّلت ما في بطونها إلى أطيب الطيبات، وإلى شراب فيه شفاء للناس، بينما هو المميز على كل الكائنات بعقله، يتخذ من أطيب الثمار ما يفسد هذا العقل، ويسلب الإنسان أهم مقوماته وخصائصه.

لو عقل الإنسان وأعمل فكره لما تدنَّىٰ إلى ذلك الحد.

ولكأنَّ السياق مرة أخرى يقول لنا: إنَّ اليد التي تمتد إلى الثمار أو غيرها، فتتَّخذ منها السكر لهي أدنى مرتبة من بهيمة الأنعام، ومن دويبة النحل. ولا شك أنَّ هذه الآية، وإن اشتملت على تعداد نِعَم الله على خلقه، فهي بمثابة تنبيه العقول، وإعمال الأفكار، لما كان من امتداد أيديهم لاتخاذ السكر من تلك الثمرات، وهي بمثابة المؤشر لبداية تناول التشريع لهذا النوع ممًّا يتخذونه.

* التحريم المؤقَّت للخمر *

لَمَّا نَزلَت آية: ﴿ وَمِن ثُمَرَتِ النَّخِيلِ وَٱلْأَعْنَبِ لَنَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَّرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ﴾ أثارت التساؤل حول السكر، حيث أغفل وصفه بالحسن الذي وصف

به الرزق قرينه في السياق. فتساءلوا: ﴿ يَسْتُلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ ﴾ وجاءهم السجواب: ﴿ قُلُ فِيهِمَا إِنَّمُ كَبِيرٌ وَمَنَفِعُ لِلنَّاسِ وَإِنْكُهُمَا آكَبُرُ مِن نَفْعِهِماً ﴾ . فكان فيهما مجرد مقارنة بين ما فيها من إثم، وما فيها من منافع، وترجيح الإثم على المنافع ممّا يكاد يلغيها .

ولمَّا استقرَّ عندهم هذا القدر من المقارنة، وأيقنوا أنَّ إثمها يلغي ما فيها من المنافع، تهيَّأت النفوس لتركها. فجاء التحريم المؤقَّت في قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا اللَّذِينَ مَامَنُوا لَا تَقَرَبُوا الصَّكُوةَ وَأَنتُر سُكَرَىٰ حَقَّى تَعْلَمُوا مَا نَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْنَسِلُواً وَإِن كُنهُم مَّهَىٰ أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدُ مِنكُم مِّنَ الْفَايِطِ أَوْ لَكُمْ اللِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَا هُ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ الله كَانَ عَفُواً عَفُورًا ﴿ النساء: ٣٤].

وقالوا في سبب النزول: إنَّ عبد الرَّحمٰن بن عوف، دعا بعض الصحابة، وصنع لهم طعاماً وقدم لهم شراباً، فتقدَّم أحدهم فصلَّىٰ بهم فقرأ سورة: ﴿قُلْ يَتَأَيُّهَا ٱلْكَفِرُونَ ﴿ فَ فَخَلَطَ فِيها، فنزلت. وقيل: لما نزلت الآية المتقدمة: ﴿ وَمِن تُمَرَّتِ ٱلنَّخِلِ وَٱلْأَعْنَبِ ﴾ قال عمر فَ اللهمَّ بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت.

وعلى كلِّ فإنَّ الخطاب في الآية موجه لخصوص المؤمنين لأنهم الذين يصلون، والذين يرتبطون بالصلاة ارتباط عقيدة لا يمكن أن يتخلوا عنها. وجاء النهي عن قربانهم الصلاة أبلغ من أدائهم، لأنهم نهوا عن القيام إليها فضلاً عن الدخول فيها.

وأنتم سكارى: والسكر أصله من سكرت الطريق إذا جعلته غير نافذ، وسكرت الباب مثل غلقته. قال القرطبي: وسكرت عينه إذا تحيّرت. ومنه قوله تعالى عن الكفار: ﴿إِنَّمَا سُكِرْتُ أَبْصُلُونًا﴾ [الحجر: ١٥].

والخمر بالسكر تسد على شاربها طريق العقل والتفكير، والصلاة قوامها على التفكير في القراءة والتمعن في الذكر والتسبيح. ولهذا كان على إذا أقيمت الصلاة، أرسل على منادياً ينادي: ألا لا يقربن الصلاة سكران. بل إنّه في حالة الصحو جاء قوله على: «ليس للمصلّي من صلاته إلّا ما عقل». وعلامة السكر في الشارب ـ مفهوم هذا السياق ـ هو الذي لا يعلم ما يقول، أي:

يخلط في كلامه، وأي مظهر من مظاهر الخلط ظهر عليه سواء، في كلامه، أو في مشيه من اضطراب ونحوه فقد سكر.

ويحدِّد الأطباء مظاهر التأثير بالسكر في الآتي:

١ - ضعف الإحساسات بشكل عام في الحواس الخمس، السمع، والبصر، والذوق، والشم، واللمس، بسبب تأثّر الأعصاب.

٢ _ الشعور بآلام حادة.

٣ ـ الشعور بالنمل والخدر، ولا سيّما في الأطراف.

٤ ـ الاضطرابات الحركية وتظهر في الآتي:

أ ـ رجفات في الأطراف تجعل صاحبها عاجزاً عن العمل.

ب - ظهور حركات لا إرادية يقوم بها. إلى آخر ما يصاب به حتى يصل إلى الإغماء، أو الوفاة أحياناً إذا وصلت نسبة الغول في الدم إلى حوالي 7\(1).

والآية الكريمة علَّقت النهي بغاية، وهي معرفة ما يقولون، لأنه موضوع الصلاة.

والسر في هذا التوقيت والربط بالصلاة، لأنها موزعة على أوقاتها، وليس بين كل صلاتين مسافة زمنية تسمح بالسكر ثم الصحو؛ اللهم إلاً ما بين الفجر والظهر، وما بين العشاء والفجر.

أمَّا ما بين الفجر والظهر فهو وقت أعمالهم والسعي في معاشهم، فلم يبقَ أمامهم إلَّا ما بين العشاء والفجر فقط. فكان ذلك بمثابة الفطام بحيث لم يسمح لهم إلَّا مرة واحدة فقط في اليوم والليلة.

وإذا قدروا على أنفسهم ففطموها أكثر الوقت استطاعوا فيما بعد تركها

⁽۱) جاء في مجلة المختار لفبراير (١٩٥٤) _ جمادى الآخرة (١٣٧٣) ما مضمونه: يحتفظ الشارب بتوازنه ما لم تصل نسبة الكحول في الدم إلى (١٪)، يساوره السهاد عندما تبلغ (٢٪)، يأخذ في الهذيان عند (٣٪)، يتعذر وقوفه عند (٤٪)، تنتابه دوخة وزغللة عند (٥٪)، يفقد وعيه إذا زادت عن ذلك، وقد تؤدي إلى الوفاة.

نهائياً، وهذا هو التدرّج في التشريع والحكمة فيه، أخذهم بما يستطيعون.

ويلاحظ في هذا النص الكريم أنَّ الله تعالىٰ، أناطَ النهي عن قربانهم الصلاة بحالة السكر، ولم يفصل في موجب السكر، كأنَّه يقول: أي مسكر تناولتموه فسكرتم، فلا تقربوا الصلاة حال السكر. وهو مؤيِّد لما جاء في السنة: «كلُّ خمرٍ مسكر وكل مسكرٍ حرام». وهذا شبيه بقضية القتل والقصاص في العمد أو الخطأ، فالنهي عن قتل النفس، وفيه القصاص أو الدية، مهما كانت وسيلة القتل، لأنَّ الغرض حفظ النفس، فكذلك هنا الغرض من النهي هو السكر.

وهنا بالنظر إلى الغاية المغياة لهذا النهي: ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا نَقُولُونَ﴾.

إشارة لهم وهم أهل المروءة وشرف الكلمة، يحرص الواحد منهم أن لا تسجَّل عليه هفوة في حديثه يتناقلها الركبان. فلا يخلفون وعداً، ولا ينقضون عهداً، ولا يكذبون من حديث، كما جاء عن أبي سفيان بين يدي هرقل، وهو يسأله عن النَّبيّ عَلَيْ، فلم يكذب ولا كذبة، مع أنه مشرك على دين قومه آنذاك. ولمَّا سئل قال: خشيت أن تسجل عليّ كذبة.

وقال المفسرون: إنَّ مناسبة هذه الآية للسياق الواردة فيه، هو أنَّه من بداية قوله تعالىٰ: ﴿وَإِلْقَالِدَيْنِ إِحْسَنَا وَبِي الْقُرْقِ وَالْيَسَكِينِ وَالْجَالِ فِي الْقُرْقِ وَالْيَسَاء: ٣٦] وما يلي ذلك من توابعها في المعنىٰ، جاء التنبيه على الصلاة وهي عماد الدين، بل هي الإيمان كما في قوله تعالىٰ: ﴿وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِيعَ إِيمَنَكُمُ وَالبقرة: ٣٤١] بل هي الإيمان كما في قوله تعالىٰ: ﴿وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِيعَ إِيمَنَكُمُ وَالبقرة: ٣٤١] بل هي المعنىٰ عن أمرين: عن الصلاة وهم سكارىٰ حتى يعلموا ما يفعلون. وعن الصلاة وهم جنب حتى يغتسلوا. ثمَّ أرخص لهم في حالة عدم وجود الماء، أو العجز بمرض أن يتيمموا صعيداً طيباً. ويلاحظ اقتران حالة السكر بحالة الجنابة، ممَّا يشعر بارتباط بينهما. ولعلَّ هذا الرابط هو أنَّ الجنابة يستقبح ذكرها ويستتر من معرفتها فكان عليهم أن يستقبحوا من أنفسهم حالة السكر ويستترون فيها، لا أن يأتوها ثم يخرجوا إلى الناس في حالة السكر.

ومن جانب آخر وهو أنَّ الجنابة تستوجب الطهارة بالغسل، والصلاة مشروط لصحتها الطهارة، والذي سكر ولا يعلم ما يقول، فقد لا يعلم أيضاً ما يفعل، وقد يُحْدِث ولا يعلم، فاستوجب بمجرد السكر أن يتطهَّر لاحتمال ما يقع منه من حدث. ولهذا جعل الفقهاء الإغماء ـ وهو ذهاب الإدراك ـ، والجنون، من موجبات الوضوء. وقالوا: إنَّ النوم موجب للناقض، أي مظنَّة الناقض وليس هو في ذاته ناقض لما في الحديث: «العين وكاء السه، فإذا الناقض العينان استطلق الوكاء». ولهذا استطرد السياق في حكم التطهّر في حالة السفر، والحضر، والصحة، والمرض، والترخيص بالتيمم في حالة العذر.

فتكون هذه الآية الكريمة مرحلة حاسمة، بين ما سبقها في آيات الخمر وما بعدها. فما كان قبلها بمثابة المؤشرات، وأمَّا بعدها فسيأتي الحديث عنها في نهاية موضوع الخمر والنهي عنه بتاتاً، مع تعليل النهي بما يقنع كل عاقل، فضلاً عن كل مسلم.

وفي نهاية الحديث على آية: ﴿لاَ تَقْرَبُوا ٱلصَّكَلُوةَ وَأَنتُمْ سُكَرَىٰ﴾ ننبه على أنه بعد تمام التحريم جاءت نصوص من السنة في جملتها صحيحة، عن ابن عباس وابن عمر ﴿ الله موقوفة ومرفوعة، عند الطبراني، والترمذي، والحاكم: أنَّ «من شرب الخمر لا تقبل له صلاة أربعين يوماً». ورواية: «لا يقبل له صرف ولا عدل ثلاثة أيام». ورواية: «سبعة أيام». وهي في مجموعها صريحة في أن شرب الخمر وإن لم يسكر، أو سكر ثم صحا، فإنها ما دامت آثارها في دمه ولحمه، فإنها محبطة لعمله، ممّا يوجب شدة الحذر، ونهاية البعد عنها، على ما سيأتي إن شاء الله.

* النص الأخير في منهج تحريم الخمر *

قال تعالىٰ: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوٓا إِنَّمَا ٱلْمُنَّرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَنْصَابُ . . . ﴾ [المائدة: ٩٠].

بعدما تقدَّم من مؤشرات وتلميح، وتطلُّع الصحابة الله الى حكم صريح بعد ﴿ نَنْخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ﴾. وبعد ﴿ فِيهِمَا إِنْمُ كَبِيرٌ وَمَنَفِعُ لِلنَّاسِ وَالْمُهُمَا آكُبُرُ مِن نَّقِهِمًا ﴾ وبسعد ﴿ لا تَقْرَبُوا الصَّلُوةَ وَأَنشَر سُكَرَى ﴾. وسؤالهم: اللهمَّ بيِّن لنا في الخمر بياناً شافياً. كانت النتيجة الحتمية مجيء

النص الأخير بالجواب الواضح الصريح، مشتملاً على الحكم، معللاً بموجباته، بالغاً الذروة في البيان والإقناع، ناهياً زاجراً بما يقرع الأسماع. فلم يبق أمامهم مجال لاختيار، ولا شبهة تردد، ولا تساؤل، ولا تعلّق، ولا ارتباط، بل أعلنوها صريحة بالانتهاء، والكف، والاجتناب، على ما سيأتي إن شاء الله.

وهذا النص هو قوله تعالى: ﴿ يَمَانَهُمْ اللَّهِ مَا الْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَابُ وَالْأَنْ وَالْمَنْ وَالْمَا وَاللَّهُ وَعَنِ الصَّلَوْةِ فَهَلَ أَنهُم مُنهُونَ ﴿ وَالْمِعُوا اللَّهَ وَعَنِ الصَّلَوَةِ فَهَلَ أَنهُم مُنهُونَ ﴿ وَالْمِعُوا اللَّهَ وَعَنِ الصَّلَوَةِ فَهَلَ أَنهُم مُنهُونَ ﴿ وَالْمِعُوا اللَّهُ وَالْمِعُوا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّا

وكل نص نهائي في تنظيم أو تشريع، يجب أن يكون النهاية في الوضوح، لا لبَسَ فيه. لأنه لا نصَّ بعده يرفع اللَّبْس، ويجب أن يبلغ الغاية في الشمول لا نقص فيه، لأنه لا يأتي نص بعده يكمل نقصه.

وكذلك يجب أن يكون مصحوباً بعوامل الإقناع، حتى لا يبقىٰ لسامع تردد، ولا يتوقف الأخذ به على تنفيذ سلطة قاهرة. ولا سيّما النصوص التشريعية فيما يكون بين العبد وربه، وبينه وبين نفسه، وهذا من أخص خصائص التشريع الإسلامي، حيث يقيم وازع السلطة من ضمير المسلم، وإيمانه بالله المطّلع عليه في كل لحظة أينما كان، فلا يخفىٰ عليه سبحانه من أعمال العبد شيئاً.

فانظر إلى الصلاة وشرطها الطهارة، فترك أمرها إلى المصلِّي. وكذلك الصيام كما في الحديث القدسي: «يدع طعامه وشرابه من أجلي» ما لا يطلع على حقيقة صومه إلَّا الله، وهو سبحانه الذي يتولى جزاءه.

والزكاة؛ وكل إليه زكاة ما يملك دون تفتيش عليه، ولا سيّما فيما يخفي من الأموال كالنقدين، وعروض التجارة.

وكذلك الشخص إذا كان بعيداً عن الناس، فلا رقيب ولا سلطة يحجزه

عن شرب الخمر، إلَّا ما اكتنف هذا النص النهائي من عوامل الإقناع، ولوازم الإيمان، على ما سيأتي إن شاء الله.

افتتح الآية بنداء الذين آمنوا، ثم جاء بأداة الحصر ليجمع السامع ذهنه ويحصر فكره: ﴿إِنَّا ٱلْغَنَّرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَسُابُ وَٱلْأَرْكُمُ جمع لعظائم الجرائم في الجاهلية؛ الجريمة على العقل بالخمر، والجريمة على المال بالميسر، والجريمة على العقيدة في الأنصاب، فيما يذبح على النصب، والجريمة على الرأي والتفكير السليم بالاستقسام بالأزلام، ويخضعون أفكارهم وأحلامهم لما تمليه عليهم. كل ذلك جاء في قَرَنِ واحد حكم عليه بأنه رجس، والرجس: النجس، سواء كان نجس العين، أو نجس المعنىٰ. كقوله تعالىٰ: ﴿إِنَّمَا الشَمْرِكُونَ نَجَسُ التوبة: ٢٨]. أو رجس بمعنىٰ الإثم. كلها معانِ ألزم ما على المؤمن أن يتبرًّا منها، ويبتعد عنها. فتعداد تلك الأصناف غاية في الشمول، والحكم عليها بأنها رجس أول تعليل تمهيدي للحكم الآتي.

ثم جاء نسبة هذا الرجس إلى الشيطان: ﴿ رَجْسُ مِنْ عَمَلِ الشَّيطَانِ فَأَجَّنِبُوهُ ﴾ ونسبة الرجس إلى عمل الشيطان، يؤكد على كل عاقل التحفظ منه، لأنه من عمل العدو الذي أُمرنا باتخاذه عدواً: ﴿ إِنَّ الشَّيطَانَ لَكُرُ عَدُوُ فَأَغَّذُوهُ عَدُوًا إِنَّمَا يَدَّعُوا حِزْبَهُ لِيكُونُوا مِنْ أَصْلَبِ السَّعِيرِ ﴿ إِنَّ الطَّرِ: ٦] فجاء قوله: ﴿ فَأَجَنَبُوهُ ﴾ بعد التمهيد لها.

وقد يكون في هذا الكفاية، لكنه فيه إجمال في قوله: ﴿ يَنْ عَمَلِ ٱلشَّيطُنِ ﴾ وهم يرون أنها من عمل أيديهم، فهم الذين يتّخذون السكر من ثمرات النخيل والأعناب وغيرها، وهم الذين يياسرون على الجزور مثلاً، وهم الذين نصبوا الأنصاب، وهم الذين يستقسمون بالأزلام، كل ذلك عملهم بأيديهم، وكما قلنا: إنّ النص النهائي في كل تشريع لا بدّ أن يكون واضحاً غاية الوضوح.

ولهذا فقد أجمل ثم فصل، وهو أعلى أساليب البيان. فلمَّا قال: ﴿ يَنْ عَمَلِ الشَّيطُنِ ﴾، استوجب تطلّعاً منهم لبيان هذا العمل، فجاء النص بالتفصيل: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيطُنُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَذَوَةَ وَالْبَغْضَآءَ فِي الْخَبْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدُّكُمْ عَن ذِكْرِ اللّهِ وَعَنِ الضَّلَاةِ ﴾.

وهنا نستوقف كل عامل أولاً، ثم كل مؤمن ثانياً، ليروا جميعاً مدى

الشمول في هذا التعليل. فقد بيّن إرادة الشيطان من بني الإنسان عموماً، إيقاع العداوة والبغضاء في الخمر والميسر، وقال: ﴿فِي ولم يقل: بالخمر والميسر، ليبيّن أنَّ إيقاع العداوة ذاتية فيهما، لا سببية بهما، لأنَّ السببي قد يجتنب السبب، أمَّا الذاتي فلا يترك إلَّا بترك الذات. ومن له أدنى مسكة من عقل، لا يقبل إدخال العداوة والبغضاء على نفسه، ومن نفسه، فيكون عدواً معادياً، وبغيضاً مبغضاً، أي العداوة والبغضاء صادرتان منه وعليه. فإن سالم الناس لن يسالموه، وإن سالموه لن يسلموا منه، فأيّ قبح أشنع من هذا؟

ثم يأتي إلى المؤمنين وفي مقومات إيمانهم، وعند حظ الشيطان وبغيته منهم فقال: ﴿ وَيَصُدُّكُمْ عَن ذِكْرِ الله وَعَنِ الصَّلَوَّ وقدم الصدّ عن ذكر الله الأنه أعمّ وأشمل، أعمّ من الصلاة بالاستغفار، والتسبيح، والتحميد والتلاوة، والسلام على المصطفىٰ عَيِّم وفي جميع حالات المؤمن واعماً وقاعداً ﴿ اللَّذِينَ وَلَي جُنُوبِهِم ﴾ الآية [آل عمران: ١٩١].

فإن تمكّن من تحقيق إرادته، ووصل منكم إلى غايته، فصدّكم عن ذكر الله أصبحت القلوب خالية، ومن خوف الله خاوية، فلا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً، لأنَّ ذكر الله هو عامل التنبيه للسلامة من المعاصي: ﴿إِنَّ ٱللَّيْنِ اللهِ عَنْ ٱللَّيْطُونِ تَذَكَّرُواْ فَإِذَا هُم مُبْصِرُونَ ﴿ وَهَا هُو عَاية الشيطان المناع في الخمر والميسر؟ وبعد هذا كله فهل منهم. فأيّ شرّ تدخلونه على أنفسكم في الخمر والميسر؟ وبعد هذا كله فهل أنتم منتهون؟ نعم يا رب انتهينا.

ومن إعجاز القرآن أن يلي هذا التشريع قوله تعالىٰ: ﴿وَأَطِيعُواْ اللَّهَ وَأَطِيعُواْ اللَّهَ وَأَطِيعُواْ اللَّهُ وَأَطِيعُواْ اللَّهُ وَأَطِيعُواْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ

ثم يهددهم بعد أن حذرهم فقال: ﴿فَإِن تَوَلِّتُمُ ﴾ أي عن السمع والطاعة، فاعلموا علم يقين ﴿أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا ٱلْبَلَغُ ٱلْمُبِينُ ﴾ وقد بلّغ، والحساب بينكم وبين الله.

ثم جاء بما يصلح أن يكون عمل تصفية، وما يسمَّىٰ بعدم التأثير الرجعي

في الأنظمة التشريعية، فيبيّن أحكام الماضي بالنسبة لما شربوا قبل التحريم فيقول: ﴿ لَيْسَ عَلَى اللَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصّلِحَتِ جُنَاتُ ﴾ أي: إثم فِيْمَا طَعِمُوا، أي شربوا قبل النهي بشرط إذا ما اتّقوا وآمنوا وعملوا الصالحات. أي: اتّقوا فيما مضى، واتّقوا الشرب، وآمنوا بالوعد والوعيد، وعملوا الصالحات. على حد: ﴿ إِنَّ ٱلْحَسَنَتِ يُدْهِبُنَ ٱلسَّيِّاتِ ﴾ [هود: ١١٤] ونقل القرطبي عن ابن عباس مع أمير المؤمنين عمر في إنها إعذار لمن غبر، وحجة على الناس. ﴿ مُمَّ انتَّوا وَالمَانُوا ﴾، أي: بعد النهي فصدقوا وانتهوا عمّا نهوا عنه، ﴿ مُمَّ انتَّوا وَالمَسْوَا ﴾، أي في العمل، ترقياً في الإيمان والعمل الصالح إلى رتبة الإحسان. أي بلا ترد ولا عودة ولا نكسة. وهذه التصفية، برفع الجناح عنهم فيما مضى، تشبه التصفية في موضوع الربا بعد الوعد والوعيد الشديد، جاءت التصفية عن الماضى: ﴿ وَإِن تُبْتُمُ فَلَكُمُ رُمُوسُ أَمُولِكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٧٩].

وكذلك لما حولت القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة، جاء الإخبار عن الماضي: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَننَكُمُ ۗ [البقرة: ١٤٣] أي: تصديقكم وصلاتكم الأولىٰ.

ثم جاءت السنة بالقضاء على كل أثر من آثار الخمر في المجتمع الإسلامي، كأنها لم تكن.

عن أنس: أنه كان يسقي قوماً، فسمعوا المنادي ينادي بتحريمها، فردُّوا الكؤوس عن أفواههم وألقوا بها من أيديهم، وكسروا أوانيها، ومزقوا سقاءها.

وسدً عليهم النّبي على كل نافذة تطلُّ على مكان هي فيه. فقالوا: نتخذها خلاً. قال: «لا». قالوا: نتداوى بها. قال: «إنّها داء وليست بدواء». وحديث ابن عمر: «لعن الله الخمر، وشاربها، وساقيها، ومبتاعها، وباثعها، وعاصرها ومعتصرها، وحاملها، والمحمولة إليه» رواه أبو داود، وابن حبان، وزاد: «وآكل ثمنها». فبهذا، وبالحفاظ على الصلوات الخمس، انقضى أمر الخمر من الكيان الإسلامي. وبقي من وقع تحت تأثير المغريات، وزلّت به قدمه، فإنّه يقام عليه الحد تعزيراً له وردعاً لغيره. فلم تكن توجد إلّا نادراً.

بينما الغرب بإمكانياته، وانعقاد مؤتمراته، وقيام جمعياته، عجز عن

معالجتها في مجتمعه. وما ذلك إلّا لتناقض في نظام تشريعاته. ففي الوقت الذي يستصرخ المصلحون من فسادها، يصرح المسؤولون بصنعها، وشربها، والاتجار بها. ولا حلّ لها إلّا بمنهج الإسلام الحكيم.

* * *

اليتامي

قال تعالى: ﴿فِي ٱلدُّنِيَا وَٱلْآخِرَةِ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْيَتَنَكِّنَ قُلْ إِصْلَاحٌ لَمَّمْ خَيْرٌ وَإِن تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمُّ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ ٱلْمُفْسِدَ مِنَ ٱلْمُصْلِحُ وَلَوْ شَاءَ ٱللَّهُ لَأَعْنَتَكُمُ إِنَّ ٱللَّهَ عَنِيرٌ حَكِيمٌ ﴿ ﴾ [البقرة: ٢٢٠].

اليتامى: جمع يتيم. واليتم: الانفراد. يُقال: يتيمة الدهر، حيث لم يوجد مثلها. وبيت يتيم، إذا لم يأت في الشعر مثله.

وفي الاصطلاح، اليتيم: من انفرد عمَّن يرعاه، وقالوا: يتيم الإنسان؛ من افتقد أباه، ويتيم الحيوان: من افتقد أمه، ويتيم الطير من افتقد أبويه. ولعلَّ السبب في هذا التقسيم هو نوع الحياة في الأجناس، وتربية الأولاد والنسل. ويمتد في الإنسان إلى بلوغ الرشد.

ففي الإنسان؛ الأب هو العائل، والمُعيل، والمتعهّد حياة الأولاد. بينما في الحيوان النتاج لا يعرف أباه، ولا علاقة له بغير أمه، فهي ترضعه حتى يقوىٰ على تناول طعامه بنفسه. أمَّا في الطيور؛ فإنَّ غالبها تكون المناوبة بين الأبوين على البيض، حتى يخرج الأفراخ. فإذا خرجت تناوب أيضاً أبواها عليها يزقانها الطعام حتى تقوىٰ على الطيران ونحو ذلك.

ولفظ اليتيم اسم جنس يصدق على الواحد وعلى الجماعة. من إطلاقه على الواحد المعين قوله تعالى لرسوله على: ﴿أَلَمْ يَوْدُكَ يَتِيمًا فَنَاوَىٰ ۞﴾ [الضحى: ٦]. ومن إطلاقه على الجنس قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا ٱلْيَتِيمَ فَلَا نَقْهَرْ ۞﴾ [الضحى: ٩]. وقوله: ﴿كَلَّا بَل لَا تُكْرِمُونَ ٱلْيَتِيمَ ۞﴾ [الفجر: ١٧].

والسؤال هنا جاء عن اليتامي بصيغة الجمع، إشعاراً بأنَّ هذا الجنس كثير، ويشكِّل قضية في مجتمعهم، ولا سيّما والحرب دائرة رحاها في القتال المتواصل، في الغزوات، وغير ذلك.

وممًّا روي في سبب النزول، ما رواه أبو داود، والنسائي عن ابن عباس على قال: لما أنزل الله تعالى: ﴿وَلَا نَقْرَبُواْ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلِّي هِيَ عَباس عَلَى الله قال: لما أنزل الله تعالى: ﴿وَلَا نَقْرَبُواْ مَالَ ٱلْيَتَنَيٰ ظُلْمًا إِنَّمَا وَسَنَ الله وَكَذَلَك: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُونَ أَمُولَ ٱلْيَتَنَيٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَنَمَا فَيْ الله وَلَا عَنْ عَنْ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَنْ الله عَنْ الله عَلَى الله عَلَى الله علمه من طعامه من طعامه من طعامه وشرابه من شرابه، فجعل يفضل من طعامه فيحبسه له حتى يأكله، أو يفسد ذلك عليه، فذكروا ذلك لرسول الله عليه، فأنزل الله تعالى: ﴿وَيَسْئُلُونَكَ عَنِ ٱلْيَتَنَمَى الله عَلَيْهُ فَخَلُطُوا طعامهم بطعامهم وشرابهم بشرابهم.

وقيل: إنَّ السائل هو عبد الله بن رواحة.

والسؤال عن اليتامى، جاء في سياق أسئلة قبله في آيتين مرتبطتين تماماً؛ فالسؤال الأول: ﴿ يَسْتَلُونَكُ عَنِ النَّحْمْ وَالْمَيْسِرِ ﴾ وجاء جوابه وفي نفس الآية: ﴿ وَيَسْتُلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْمَفُو ۗ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُمُ الْآيَتِ لَمَلَكُمُ تَنفَكُونَ ﴾. وبدأت الآية الثانية بعدها بمتعلَّق (تتفكرون) الذي ختمت بها الآية قبلها، فقال: ﴿ فِي الدُّنيَا وَالْآخِرَةُ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْيَسَلَيْ ﴾ فهما آيتان كالآية الواحدة، جاء فيهما ثلاثة أسئلة. ويظهر الارتباط بين موضوع اليتامي، والذي قبله، في أنَّ الموضوع الذي قبله هو السؤال عن نوعية ومقدار الإنفاق. وجاء الجواب مرشداً إلى أنه في حدود (العفو).

والعفو هنا بمعنى الزائد عن الحاجة، تسمح به النفس دون إضرار ولا تقير. ثم يأتي موضوع اليتيم، وكأنّه يفيد بأنه إذا كان الإنفاق من أموال غير اليتامى، لا ينبغي أن يتعدّى حدود العفو، فمال اليتيم من باب أولى فلا ينبغي لوليّه أن يتعدّى حدود الإصلاح له. كما أنّ السياق يعطينا بدلالة الاقتران أنّ اليتم قضية اجتماعية، تتطلّب النظر فيها، كتلك القضايا المقترنة بها، من خمر، وميسر، وإنفاق. وهذا يسوقنا إلى تصور قضية اليتم، ومن ثمّ تتبع منهج القرآن لمعالجتها، وأين موضوع اليتيم في المجتمع الإنساني في منهج الإسلام؟

تصور قضية اليتم: تعتبر قضية اليتم عالمية، إنسانية، اجتماعية، أخلاقية، بل واقتصادية. وهي في حد ذاتها إجبارية لا اختيارية، بخلاف ما

سيقت معه، من خمر، وميسر، وإنفاق. لأنَّ تلك قضايا اختيارية، وكلها بوسع الإنسان تركها.

أمَّا اليتم فلا خيار فيه؛ لا لليتيم ولا لوالده. حيث إنَّ اليتم ينشأ عن موت الوالد، والموت لا اختيار لأحد فيه، كما تصوره الشاعر الجاهلي بقوله:

رأيت المنايا خبط عشواء من تُصِب تمته ومن تخطئ يعمر فيهرم

والمولى سبحانه يقول: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِنَابُ ﴾ [الرعد: ٣٨]، وقال: ﴿وَلِكُلِّ أَمَةٍ أَجَلُّ فَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿ وَالْعَراف: ٣٤] فيأتي الموت، وتخترم المنية الصغير، أو الكبير فلا تستطيع قوة على الأرض ردّه، كما تحداهم سبحانه بقوله: ﴿فَلُولَا إِذَا بَلَغَتِ ٱلْخُلُقُومُ ﴿ وَأَنتُمُ وَالْتَعْ نَظُرُونَ ﴿ فَلُولَا إِذَا بَلَغَتِ ٱلْخُلُقُومُ اللهُ وَأَنتُم عَيْرَ لِي نَظُرُونَ ﴿ فَلُولًا إِنَا بَلَعْتِ اللهُ فَيُ وَلَكِن لا نُتُورُونَ ﴿ فَلُولًا إِن كُنتُم عَيْرَ مَدِينِينَ ﴿ وَلَكِن لا نُتُورُونَ ﴿ فَلُولًا إِن كُنتُم عَيْرَ مَدِينِينَ ﴿ وَلَكِن لا نَتُورُونَ ﴿ وَلَا إِن كُنتُم عَيْرَ الواقعة: ٣٨ - ١٨٥].

ولن يرجعوها. ومن هنا كان اليتم إجبارياً لا اختيار لأحد فيه. ولما كان إجبارياً، وبتقدير الله سبحانه، كانت رعاية الله لليتيم ومراعاة حاله من جميع جهاته، والتشريع بما يكفل له كل حقوقه، كما لو كان وليه موجوداً أو أكثر.

ويظهر ذلك بعرض نصوص القرآن، إن شاء الله، وبيانها من السنة النبوية، وبعض وقائع التاريخ العملية.

ويمكن تصنيف نصوص القرآن عن اليتيم إلى الآتي:

أولاً: فيما يتعلَّق بالحفاظ على شعوره، وملاطفته والإحسان معه أدبياً وإنسانياً، بصرف النظر عن احتياجه، مالياً أو استغنائه، ولكن لمجرد التقدير والعطف وإشعاره بالحنان والمودَّة.

ثانياً: فيما يتعلَّق بكفالته وإطعامه وكسوته وإعالته، وتحت هذا القسم:

أ_ قد ضمَّه القرآن إلى أسرة كافلة من الأقارب، وأحاطه بعناية الأولاد والإخوان والوالدين وعموم ذوي الرحم.

ب _ فرض له في الغنائم، وفي الأنفال مع المستحقين فيها.

ثالثاً: أوصى به للقيام له بالقسط.

رابعاً: جاءت الفتوىٰ من الله في حقه.

خامساً: من جانب ماله؛ وهذا الجانب استغرق حيزاً كبيراً:

أ_ إيتاء ماله إليه موفوراً.

ب _ تحريم أكل شيء منه ظلماً.

ج _ دفعه إليه بعد إيناس الرشد منه.

د _ افتراض خدمته مجاناً، والسماح للفقير بأخذ ما يحتاجه بالمعروف.

وسنلم - إن شاء الله - بهذه الجوانب بالتفصيل، بعد إيراد الجواب على السؤال، حيث إن الجواب هو المنطلق لجميع تلك الجوانب، ونص الجواب يُعتبر في إيجازه معجزاً: ﴿ قُلُ إِصْلَا ۖ فَمُ خَيرٌ أَوْن نُخَالِطُوهُم وَنص الجواب يُعتبر في إيجازه معجزاً: ﴿ قُلُ إِصْلَا ۖ فَكُم خَيرٌ وَإِن تُخَالِطُوهُم فَإِخُونَكُم الله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَي المنتقات كلها فيشمل الحاضر والمستقبل، ويعم جميع حالات، وجميع حالات كافله أي: الإصلاح له على والمستقبل، ويعم جميع الأوقات يكون خيراً له في صلاح شأنه، ولكم في صلاح تعاملكم عاجلاً وآجلاً. ولا يستطيع قلم أن يعبر عمّا اشتملته كلمة ﴿ إِصْلَامٌ مُنْ مُن كُما قال المولى سبحانه.

ثم فصل بعض الحالات: وإن تخالطوهم في المأكل والمشرب والمساكنة فإخوانكم، إخوة على قدر المساواة، لا يهضم فيها صغير، ولا يتعالى فيها كبير. وبهذا يضعه القرآن الكريم في صميم الأسرة كأحد أفرادها، اخ من إخوانهم ويوقظ فيهم إحساس المراقبة والخشية من الله فيما لو تحركت نوازع بشرية، وشحت النفوس، وانحرفت الميول وأرادت غريزة البنوة أن تميز الأولاد على الإخوان، فيقع الحيف على هذا الأخ الملحق بهم، فيقول تعالى: ﴿وَاللهُ يَعْلَمُ المُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحَ ﴾ وقدم المفسد لأنه موقع الخطر على اليتيم.

وإذا كانت الرقابة على معاملة اليتيم هي من الله، وهو المطّلع مهما خفيت أنواع المعاملات، ولو بلحظ العين، أو تقطيب الجبين، فإنّه يعلم خائنة

الأعين وما تخفي الصدور. فأي حفظ ورعاية له أدقّ من ذلك.

ثم يهددهم بتشريع آخر: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللّهُ لَأَغْنَتَكُمْ أَ وَالْعَنَتُ هو: كسر العظم بعد أن جبر من كسر سابق، أي: إنّ السماح بمخالطتكم إيّاهم جبر لكسر المشقة المذكورة في سبب النزول، ولو شاء لكسر هذا الجبر مرة أخرى ﴿إِنَّ اللّهَ عَزِيزُ حَكِيمٌ ﴾ وسيأتي تفصيل المنهج القرآني لقضية اليتيم إن شاء الله.

* المنهج القرآني لمعالجة قضية الأيتام *

انطلاقاً من الجواب على السؤال، بقوله تعالى: ﴿ قُلُ إِصَلاَحٌ لَمُ مَ خَيْرٌ ﴾ وشمول هذا الجواب كل ما يضمن له المصلحة، وقد ألمحنا إلى تصنيف نصوص القرآن في موضوع اليتيم عدة جهات، أولها: الجانب الإنساني الأخلاقي، وهو ما يتعلَّق بحسن معاملته وملاطفته ومؤانسته، حتى لا يحسّ بوحشة ولا قطيعة.

وليعلم كل إنسان أن كل ما يقدمه المجتمع إلى اليتيم من حسن رعاية، وما يغمره به من فيض عاطفة، ويحيطه من حرارة حب ومودّة، لن يعوضه والده الذي أخذ منه. فلا يُستعظم عليه شيء يقدم له، ولا يقصر إنسان في بذل جهده معه. وأعظم ما نجد في هذا المجال الموقف العظيم الذي تهتز له القلوب، وترتعد له الفرائص، فهذا رسول الله على، وسيد خلق الله تعالى، تأتي سورة الضحى وتعدّد نِعَم الله تعالىٰ عليه، ومنها إيواؤه في حالة يتمه: وألم يَعِدُك يَيْهِما فَاوَىٰ وَعَل الله عليه، ومنها إيواؤه في حالة يتمه: كان عَي يقهر اليتامى؟ أم أنَّ المقصود به الأمة؟ نعم! لقد نعته الله سبحانه على يقوله: ﴿وَإِنَّك لَعَلَ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿ ﴾. وقد خوطب على بما لا يشمله في بقوله: ﴿وَإِنَّك لَعَلَ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾. وقد خوطب على بما لا يشمله في ألم أنَّ ألم أن ألمة كما في قوله سبحانه: ﴿إِمَا يَبُلُغَنَّ عِندَكَ شخصه قط، وإنَّما أريد أفراد الأمة كما في قوله سبحانه: ﴿إِمَا يَبُلُغَنَّ عِندَكَ الْإِسِراء: ٣٢]. ومعلوم أنه يحل عند نزول هذا لم يكن عنده أحد من أبويه قطعاً، ولكن لعظم حق الأبوين شرع الله ذلك في خطابه لرسوله، ليكون قطعاً، ولكن لعظم حق الأبوين شرع الله ذلك في خطابه لرسوله، ليكون تكليف الأمة في شخص رسولها أبلغ في التكليف، وأقوىٰ في الإلزام، أي: تكليف الأمة في شخص رسولها أبلغ في التكليف، وأقوىٰ في الإلزام، أي: وفرض أنَّ أحد أبويه على كان موجوداً لكان هذا الحق ثابتاً لهما عليه، فإذا

أمكن ثبوت هذا الحق لهما عليه، وهو نبيّ مرسل، فعلىٰ غيره من باب أولىٰ، وهكذا هنا.

ويظهر عظم هذا الحق لليتيم أنه جاء في سياق مقابلة، فكأنّه يقول للأمة: إنّ كفالة اليتيم عمل معاوضة، ويتيم اليوم كافل أيتامكم فيما بعد. فكما أنّ بعضكم كان يتيماً فأواه الله، فلا تقهروا اليتيم. بل كما أنّ الله تعالى قد امتنّ على نبيكم، بأنه أواه وأحسن إليه، فمن حق كل يتيم عليكم أن ترعوه ولا تقهروه. ولعلّ من هذا المنطلق نفهم قوله وله وله المنهاء مصوراً علاقة كل كافل يتيم به كأنّه يقوم مقامه وينه في تنفيذ ما أمره الله به. فيقول: «أنا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين». ويشير بالسبابة والوسطى معاً، وجاءت رواية تفسر هذا التشبيه بالقرب لا بالطول والقصر، أي بعلو الدرجات وتفاوتها، بل بالقرب مثل اقتراب الإصبعين بعضهما من بعض السبابة والوسطى.

ونلاحظ في السورة الكريمة ظاهرة عجيبة، وهي أنَّ الله تعالىٰ في تعداد إنعامه على رسوله ﷺ، ذكر نعمة الإيواء في اليتم والإغناء في العيلة:

﴿أَلَمْ يَوِدُكَ يَتِيمًا فَعَاوَىٰ ﴿ وَكَذَلْكَ ﴿ وَوَجَدَكَ عَابِلاً فَأَغْنَ ﴿ وَكَانَ السائل، مقتضىٰ المقابلة وشكران النعم أن يحتّه على إيواء اليتيم، وإغناء السائل معاملة بالمثل. ولكنه نهى عن قهر اليتيم بدلاً من إيوائه، ونهىٰ عن نهر السائل بدلاً من إغنائه، والقهر والنهر يشتركان في الهاء والراء من أصل المادة، ويختلفان في القاف والنون، والقاف أقوىٰ، فهي من حروف القلقلة، ولذا فهما بمعنىٰ متقارب، والقهر أعمّ لأنّ النهر لا يكون إلّا بالقول؛ كالطرد، ورفع الصوت، وإغلاظ القول له، أمّا القهر فهو أعمّ، فيكون بالكلام وغيره، أيّ بالقول وبالفعل. إذاً اليتيم والسائل، والقهر والنهر، يجتمعون في بوتقة واحدة، والنهي عن قهر اليتيم وعن نهر السائل، أهم من الأمر بإيواء اليتيم وإغناء السائل، على حد قول الأصوليين: درء المفاسد مقدم على جلب المصالح.

ومن منطلق مراعاة الشعور لليتيم فهو كما قدمنا في آداب الإنفاق من أنَّ بشاشة الوجه وطلاقته للمسكين وللسائلين، أولى من بذل العطاء مع عبوسة وتقطيب، كما في قوله تعالى: ﴿ فَ قَوْلٌ مَّعْرُونٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِن صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا

أَذَى وَاللّهُ غَنَى كَلِيم إلى قديم البقرة: ٢٦٣]. وكذلك هنا، فحاجة اليتيم إلى كف الأذى أشد منها إلى تقديم المساعدة له، فقد يكون اليتيم في غنى وسعة من المال، ولكنه لن يكون أبداً في غنى ولا استغناء عن الملاطفة والإحسان إليه، فكأن النهي عن قهره أولى من الحث على إيوائه، ومن جانب الشمول في المعنى فإن الذي لا يقهر اليتيم لن يقصر في حقه، لأن أي تقصير في حقه المعنى فإن الذي لا يقهر اليتيم لن يقصر في حقه، لأن أي تقصير في حقه يصير قهراً له. كما جاء الحديث: «اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن... وغلبة الدين، وقهر الرجال».

ولا يكون قهر اليتيم إلّا ممّن قسا قلبه، وغلظ طبعه كما ينصّ عليه قوله تعالى: ﴿أَرَءَيْتَ الّذِى يُكَذِّبُ بِاللِّينِ ۞ فَذَلِكَ الّذِى يَدُعُ الْيَيْدِ ۞ وَلَا يَعْشُ عَلَى طَعَامِ اللّهِ عَلَى طَعَامِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

ويلاحظ أنَّ السورة الكريمة عقبت على دعِّ اليتيم بالوعيد الشديد، للذين هم عن صلاتهم ساهون، فلعلَّ فيه إشعاراً بأن السهو عن الصلاة يغشي القلب، ويضيع حق اليتيم والمسكين معاً.

ويوضح ذلك ما يقابله في سورة المعارج في قوله تعالى: ﴿ إِنَّا مَلَهُ اَلْمَيْرُ مَنُوعًا ۚ إِلَّا مَلَهُ اللَّهِ مَلُوعًا ۚ إِذَا مَلَهُ اللَّهُ اللَّلَّةُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ

بيوم الدين، فقال: ﴿وَاللَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ اللَّذِينِ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الكافر الذي يكذب بيوم الدين، إنها مقابلة تامة بين حالة إكرام اليتيم، وحالة إهانته ودعّه وقهره.

وفي سورة الفجر نجد قوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا الْإِنسَنُ إِذَا مَا اَبْنَلَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَقَهُم فَيَقُولُ رَبِّ اَلَمَهُ وَنَقَهُم فَيَقُولُ رَبِّ اَلْهَ وَنَقَهُم فَيَقُولُ رَبِّ اَلْهَ فَلَا وَفَقَهُم فَيَقُولُ رَبِّ اَلْهَ فَكَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُم فَيَقُولُ رَبِّ اَلْهَ فَكَوْنَ وَنَقَهُم فَيَقُولُ رَبِّ اَلْهَ فَكُونَ كُلَّ بَلَ لَا تُكْرِمُونَ الْيُتِيمَ ﴿ وَلَا تَخَفُونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ ﴿ وَتَأْكُلُونَ النَّرَاكَ اللَّرَافُ وَتَأْكُلُونَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

وسواء كان إكرامه في إطعامه وإيوائه، أو كان في ملاطفته ومؤانسته، والكفت عن إيذائه وقهره ودعه، وكل ما يجرح شعوره ويسيء إليه. وهذا هو

الجانب الأول في رعاية القرآن الكريم المثالية لنفسية اليتيم.

* جانب إطعامه وإيوائه *

روىٰ البخاري في الأدب المفرد، أنَّ النَّبِيّ ﷺ قال: «خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه».

وروىٰ المنذري حديث زرارة بن أبي أوفىٰ، عن رجل من قومه يقال له: مالك، أو ابن مالك، سمع النَّبيّ ﷺ يقول: «من ضمَّ يتيماً بين مُسْلِميْن في طعامه وشرابه حتى يستغني عنه، وجبت له الجنة البتة، ومن أدرك والديه أو أحدهما ثم لم يبرهما، دخل النار فأبعده الله، وأيَّما مسلم أعتق رقبة مسلمة كانت فكاكه من النار». وقال: رواه الطبراني وأحمد مختصراً بسند حسن.

فقد جعل على اليتيم إلى كافله في طعامه، كَبَرُ الوالدين سواء. وجاء في وصف الأبرار في سورة الإنسان قوله تعالى: ﴿إِنَّ اَلْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسِ كَانَ مِرَاجُهَا كَافُورًا ﴿ فَي سورة الإنسان قوله تعالى: ﴿إِنَّ اَلْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسِ كَانَ مَرَاجُهَا كَافُورًا ﴿ فَي عَنْكَ يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللهِ يُفَجِّرُونَهَا تَقْمِيرًا ﴿ فَي يُولُونَ بِالنّذِ وَعَافُونَ يَوْمًا مَلُورًا ﴿ فَي وَيُعْلِعِمُونَ الطّعامَ عَلَى حُبِهِ مِسْكِينًا وَيَتِياً وَأَسِيرًا ﴿ فَي الْمَاكُمُورُ لِوَجُهِ اللّهِ لَا ثُوبِهُ مِنكُورًا ﴿ فَي اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّه مَن اللّه مَن الله مخافة ما وصفوه يومًا عبوسًا قمطريرًا، ونجد الجزاء في المقابل، فوقاهم الله شرَّ ذلك اليوم العبوس ولقاهم نضرة، أي بهجة وطلاقة وترحيبًا فوسوراً.

وكأنّه في مقابل إطعامهم اليتيم، وبشاشة الوجه له، خوفاً من ذلك اليوم العبوس، جازاهم الله على أعمالهم خيراً، ومن جنس ما أحسنوا إلى اليتيم أحسن الله إليهم، فهم قد أمّنوا اليتيم من المخاوف، فوقاهم الله شرَّ ذلك اليوم، وهم عاملوه بالبشاشة وأدخلوا السرور على نفسه فلقاهم نضرة وسروراً. إنّه ربط متكامل، وجزاء من جنس العمل، وفضل الله أوسع وعطاؤه أجزل.

ونجد أيضاً من أخص أعمال البر، إيتاء المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين ومن على شاكلتهم؛ كما في قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ ٱلْمِرَ أَن تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ وَلَلِكِنَّ ٱلْمِرِّ مَنْ ءَامَنَ بِاللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَٱلْمَلْمِكَةِ وَٱلْكِنَّ وَالْمَلْمِكِينَ وَمَالَى الْمُسْرِقِ وَٱلْمَلْمِكِينَ وَالْمَلْمِكِينَ وَالْمَلْمِيلِ وَٱلْمَلْمِيلِ وَالسَّلِمِيلِ وَالسَلْمِيلِ وَالسَّلِمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلِمِيلِ وَالسَّلِمِيلِ وَالسَّلِمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَلْمِيلِ وَالسَّلَمِيلُونَ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلِمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلِمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلِمِيلِ وَالسَّلِمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالْسَلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسَّلَمِيلِ وَالسِلْمِيلِ وَالسَلَمِيلِ وَالسَلَمِيلِ وَالسَلَمِيلُولِ وَالْمَالِمِيلِ وَالسَلَمِيلِ وَالسَلَمِيلِ وَالسَلِمِيلِ وَالسَلَمِيلِ وَالسَلَمِيلِ وَالسَلَمِيلِ وَالسَلَمِيلِ وَالْمَالِمِيلُولِ وَالْمَالِمِيلِ وَالْمَالِمِيلِ وَالسَالِمِيلِ وَالسَلَمِيلِ وَالسَلَمِيلِ وَالسَالِمِيلِ وَالْمَالِمِيلِيلِ وَالسَلِمِيلِ وَلْمَالِمِيلِيلِيلِمِيلِ وَالسَالِمِيلِيلِيلُمِيلِيلِيلِيلِ وَالْمِيلِيلِيلِيلِمِيلِيلِيلَمِيلِيلِيلِيلِيلَمِيلِيلِيلِيلَمِيلِيلِي

فنجد إيتاء المال لليتيم ومن معه، قسيم الإيمان وأركان الإيمان كلها، ممًّا يجعله في أعلىٰ درجات أعمال البرّ بعد الإيمان بالله وما يستلزمه.

ومن هذا الجانب نجد القرآن الكريم لم يكتفِ بمجرَّد إطعامه، أو إيتائه الممال بل ضمَّه إلى الأقربين، فجعله تارة مع الوالدين في الإنفاق عليهما كما في قوله تعالى: ﴿يَسْتُلُونَكُ مَاذَا يُنفِقُونَّ قُلُ مَا أَنفَقْتُم مِنْ خَيْرِ فَلِلْوَلِلَائِنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ وَالْمَالِكِينِ وَأَنِي السَّكِيلِ ﴾ [البقرة: ٢١٥]. وتقدَّم إيضاحه في السؤال عن الإنفاق وجهته. فالإحسان إليه يوازي الإحسان إلى الوالدين. ومثله قوله تعالى: ﴿ فَي وَاعْبُدُوا اللّهَ وَلا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا وَإِلْوَلِدَيْنِ إِحْسَنا وَبِذِي الْقُرْبُ وَالْيَتَنَيْنِ وَالْمَاكِينِ وَالْجَادِ ذِي الْقُرْبُ وَالْجَادِ الْجُنُبِ وَالْصَاحِهِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّيِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَنْكُمُ إِنَّ اللّهَ لَا يُحِبُ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَحُورًا ﴿ ﴾ النبيم في مقدمة هؤلاء جميعاً.

كما جعل اليتيم يشارك الوالدين والأقربين في الوصية قبل فرضية الميراث، ونسخت الوصية للوالدين والأقربين بحديث: «لا وصية لوارث» ولآيات المواريث، وبقي حق اليتاميٰ، وذلك في قوله تعالىٰ من سورة البقرة: ولآيات المواريث، وبقي حق اليتامیٰ، وذلك في قوله تعالیٰ من سورة البقرة: فَرُكُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرِينَ بِالْمَعُووْتِ حَقًا عَلَى المُنْقِينَ ﴿ وَاللّهِ وَاللّهِ وَقُولُواْ لَمُتَم قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَة أَوْلُوا اللّهُ وَاللّهُ وَقُولُواْ لَمُتَم قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿ وَالنّسَاء: هَوَلُوا اللّهُ وَقُولُواْ لَمُتَم قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿ وَالنّسَاء: هَا مَنُوا لا لَمُعروف، حفاظاً على الله وحب لهم حظاً من قسمة الميراث مصحوباً بقول المعروف، حفاظاً على ثبوت أجره، مثل قوله تعالىٰ: ﴿ يَكَانَبُهُ الّذِينَ ءَامَنُوا لاَ لُبُولُواْ صَدَقَتِكُم بِالْمَنِ وَاللّهُ وَلَا الله له سهما وَلَا الله له سهما وي كفالة اليتيم أن جعل الله له سهما في كل من الغنائم والفيء، ممّا يشعر بكفالة بيت المال لمن لا كافل له، ففي في كل من الغنائم والفيء، ممّا يشعر بكفالة بيت المال لمن لا كافل له، ففي الفيء قوله تعالى: ﴿ مَنَا أَفَاةَ اللّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَلِهُ الْفُرَى فَلِلّهِ وَلِلرّسُولِ وَلِذِى الْقُرّقِ لَا الله الله عالمي عوله قوله تعالى: ﴿ مَنَا أَفَاتُهُ اللّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَلَا الله الله والله عالمي الله عالى الله على اله على الله على المعلى الله على المعلى الله على الله على ال

وقد يكون اليتيم ذا مال، وفي غنى عن إطعامه وإسكانه، ولكنه في حاجة إلى تدبير شؤونه في إصلاح ماله والقوامة على إصلاح كل ما يتعلق به، ورعايته في نفسه، فما موقف القرآن من تلك الرعاية وهذه القوامة؟

أمًّا فيما يتعلق برعاية شؤونه، فقد جاء عن داود ﷺ: كن لليتيم كالأب الرحيم. ومن يزرع يحصد. إشارة إلى أن القائم على شؤون اليتيم، يعامله كما يعامل أولاده، برحمة وعاطفة، ولو أدَّىٰ ذلك إلى إلزامه بما يكره حرصاً على مصلحته، كإلزامه بالتعلم وتأديبه وتنشئته على مكارم الأخلاق، ولو أدَّىٰ ذلك إلى ضربه تأديباً لا تعزيراً. وقد قال الشاعر في ذلك:

قسا ليزدجروا ومن يكُ حازماً فليقسُ أحياناً على من يرحم لأنَّ تلك القسوة إنَّما هي من الإشفاق عليه، كالطبيب يجري العملية الجراحية للطفل الصغير، فهو أشدّ الناس عطفاً عليه وبيده يشق الجلد ويخيط اللحم، سعياً وراء شفائه. وهكذا كافل اليتيم الذي يؤويه إلى بيته ومع أولاده، وكما قيل في المثل: عصاً وثمرة. وفي الحديث في حق الأبناء: «مروهم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر». فكذلك اليتيم يضرب عليها وعلى مثيلاتها. وجاء عن عائشة على قالت: إنِّي لأضرب اليتيم حتى ينبسط. أي ينبسط في المستقبل نتيجة هذا الضرب لصالحه. وهكذا قال محمد بن سيرين: اضربه كما تضرب ولدك.

أمًّا ما يتعلَّق برعايته: فقد نستطيع القول بأنَّ الله سبحانه أوجب على

المجتمع خدمة اليتيم مجاناً، وأباح للفقير أن يأكل بالمعروف في حدود حاجته، كما في قوله تعالىٰ في ابتلاء اليتامىٰ ودفع أموالهم إليهم بعد إيناس الرشد منهم: ﴿وَمَن كَانَ غَنِيًا فَلْيَسْتَعْفِفٌ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأَكُلُ بِٱلْمَعُوفِ ﴾ [النساء: آي الذين كانوا يديرون أموال اليتامىٰ فهم بين حالين؛ أغنياء فَليَعِفّوا عن مال اليتيم، مقابل قيامهم بخدمته وليحتسبوا وجه الله في ذلك، ليتوفّر ماله إليه. أو فقراء، فأباح الله لهم الأكل بالمعروف، وبه التنبيه البليغ أنه سبحانه قال: ﴿فَلَيّا كُلُ ولم يقل: فليأخذ، كأنّه يقول: ليكن أخذه من مال اليتيم لسد حاجته في المأكل فقط، ولهذا يقول الفقهاء: كافل اليتيم إذا كان فقيراً ويطلب أجراً على عمله من مال اليتيم، فإنّ الحاكم يعطيه الأقل من أمرين؛ أجرة المثل عن هذا العمل، ونفقته، أي نفقة العامل حسب متوسط حياة أمثاله، ويكون الأفضل في ذلك لليتيم والأقل للعامل، حفاظاً على مال اليتيم.

بل ونجد ما هو أبعد من هذا، وهو ما جاء في سورة الكهف في خصوص اليتيمين؛ فقد عمل كل من موسى والخضر بي في خدمة اليتيمين مجاناً وبدون أن يعلم بهما حتى اليتيمين، ودون أن يحصلا على استضافة لهما وهما غرباء، كما قال تعالى: ﴿فَانَطَلَقا حَتَى إِذَا أَنِيا آهُلُ قَرْيَةٍ استظْعَما آهْلَها فَأَبُوا أَن يُضَيِّفُوهُما فَوَجَدا فِيها جِدَاراً يُرِيدُ أَن يَنقَضَ فَأَقَامَهُم قَالَ لَوْ شِثْتَ لَنَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرا سِي فَوَجَدا فِيها على الخضر وأعاد [الكهف: ٧٧] فالخضر وموسى وجدا جداراً يريد أن ينقض، فهدمه الخضر وأعاد بناءه بدون أجر ولا حتى الضيافة الواجبة، وعجب من ذلك نبي الله وكليمه موسى فقال للخضر: لو شئت لاتَّخذت عليه أجراً مقابل إقامته، ولا يكون عملك مجاناً لقوم أبوا أن يضيفونا، فكان جواب الخضر مسجلاً حق اليتيم على عملك مجاناً لقوم أبوا أن يضيفونا، فكان جواب الخضر مسجلاً حق اليتيم على القادرين المستطيعين لخدمته في قوله: ﴿وَأَمَا لَلْإِدَارُ فَكَانَ لِغُلُمْ يَن مَنْ لَكُن أَن يَبْلُغَا آشُدَهُما وَيَسْتَخْرِكا كَرَهُما رَحْمَةُ مِن رَبِكُ وَمَا فَعَلْنُمُ عَنْ أَمْرِئ فَالكَ أَن يَبْلُغَا آشُدُهُما وَيَسْتَخْرِكا كَنَهُما رَحْمَةً مِن رَبِكُ وَمَا فَعَلْنُمُ عَنْ أَمْرِئ فَالكه : ١٨].

وهنا يُقال: إنَّ عمل الخضر وافق إرادة ربه، وتنفيذاً لأمره سبحانه، ورحمة من الله باليتيمين، وقد يُقال: إنَّ حفظ مال اليتيم كما هو - إن لم يضمن نماؤه على يد أمينة - أولى من المخاطرة به في عمل مضاربة أو نحوها.

ولعلَّنا نستطيع أن نختم الكلام في إيواء اليتيم وإطعامه، بأنَّ هذا في منهج الإسلام تكافل اجتماعي، وواجب إنساني على ما سيأتي بيانه في نهاية المطاف معه.

ونستوقف كل كافل يتيم لينظر مدى قيامه بواجبه، ومدى إصلاحه من حاله، وليتذكّر قول داود ﷺ: كن لليتيم كالأب الرحيم، ومن يزرع يحصد. أي أنّ من أحسن كفالة يتيم لغيره، قيّض الله له من يحسن كفالة يتيمه إن هو ترك أيتاماً.

* الإصلاح المالي لليتامي *

تقدَّم بيان عدة جوانب من الإصلاح لليتامي الوارد في جواب السؤال عنهم في قوله تعالى: ﴿وَيَسْتُلُونَكَ عَنِ ٱلْيَتَمَنَّ قُلْ إِصَلاحٌ لَمَّمٌ خَيْرٌ ﴾ سواء كان الإصلاح من الجانب الإنساني في الحفاظ على شعوره، كقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْيُتِيمَ فَلَا نَقْهَرْ ﴿ فَ وَسُولُهُ : ﴿فَذَالِكَ ٱلَّذِى يَدُغُ ٱلْيَتِيمَ ﴿ فَ وَسُولُهُ وَسُولُهُ اللَّهِ يَدُغُ ٱلْيَتِيمَ فَلَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِهِ الجانب الاجتماعي في إطعامه وإيوائه، كقوله تعالى: ﴿وَيُطْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَى حُبِهِ الجانب الاجتماعي في إطعامه وإيوائه، كقوله تعالى: ﴿وَيُظْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَى حُبِهِ مِسْكِينًا وَيَتِمًا وَأَسِيرًا فَيْ ﴾ وكقوله يوله : ﴿أَوْ إِلْمُعَدُّ فِي يَوْمِ ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿ يَهِ يَتِمَا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿ فَي وَيْمِ ذِك مَن الجوانب المحيطة به.

ومن أهم جوانبه؛ الجانب المالي، وقد أخذ حيزاً كبيراً في منهج الحفاظ عليه، سواء في كتب الحديث أو الفقه. والذي يهمنا نصوص الكتاب العزيز إذ هي موضوع البحث، ولا غرابة في ذلك إذ المال عصب الحياة وطاقة حركة الاقتصاد، وهو قرين الولد وصنو النفس. ولهذا فالإنسان مجبول على شدة الحرص في تحصيله، كما قال تعالى: ﴿وَيَجُبُونَ ٱلْمَالَ حُبًّا جَمَّا ﴿ وَالْمَالِ عَلَى اللَّهُ وَالْمَالُ مُبُّ الشَّهَوَتِ مِنَ اللَّهَ وَالْمَالِ وَالْمَالِ وَالْمَالُ وَالْمَالُ مُنْ اللَّهُ وَالْمَالُ مُنْ اللَّهُ وَالْمَالُ وَاللَّهُ عِنْ اللَّهُ وَالْمَالُ وَاللَّهُ وَالْمَالُ وَاللَّهُ وَالْمَالُونُ وَاللَّهُ وَالْمَالُونُ وَاللَّهُ وَالْمَالُونُ وَالْمَالُونُ وَالْمَالُونُ وَالْمَالُونُ وَاللَّهُ وَالْمَالُونُ وَاللَّهُ عَلَالُهُ عَلَالًا وَاللَّهُ عِنْ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَالًا وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَالًا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَالًا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَالُونُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَالُولُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَةُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَ

وإذا حصل على المال شحّ به، فإذا كان سهل المنال وبدون عناء، وفي متناول اليد، كانت النفوس أشدّ طمعاً فيه، ومن ثمَّ تولىٰ الله تعالىٰ قسمة الأموال التي تأتي بدون كدّ ولا تعب، كالمواريث مثلاً، جعلها سبحانه أنصباء

مفروضة لا يحلّ لأحد التغيير ولا التبديل فيها، وكذلك الصدقات جعلها لأصناف معدودة.

ومال اليتيم فيه شبه من ذلك، لضعف اليتيم وسلطة الوليّ عليه وائتمانه فيه، فجاءت النصوص فيه موجهة، ومحذرة، وناهية، وآمرة، وموضحة كل التوضيح لما يجب أن يعامل اليتيم في ماله؛ من إصلاحه وتنميته والحفاظ عليه، حتى من اليتيم نفسه فلا يمكن منه فيتلفه، ولا يُسَلّم إليه فيبذره، وتوعد بالنار في جوف آكله بغير حق، وهدّد الأوصياء في أولادهم إن هم أضاعوا يتامىٰ غيرهم، ممّا يجعل مجموع النصوص في هذا الجانب منهجاً متكاملاً لرعاية مال اليتيم، من يوم الوصاية عليه إلى يوم بلوغه رشده، ودفع ماله إليه والإشهاد عليه للخروج من عهدته، والله حسيب ورقيب. تلك النصوص نسوقها، ونشير إلى محل الفرض منها.

فقد جاء النهي عن قربان مال اليتيم في هذا السياق ضمن وصية الله لخلقه في اتباع صراطه المستقيم، والدعوة إلى التزامه.

وفي سورة الإسراء، وفي أسلوب مماثل للأسلوب نفسه في الأنعام،

وبنفس البداية: ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَنَنَّا ﴾ [الإسراء: ٢٣] ثم: ﴿ وَءَاتِ ذَا ٱلْقُرْبَىٰ حَقَّامُ وَٱلْمِسْكِينَ وَٱبْنَ ٱلسَّبِيلِ وَلَا لَبُذِّرٌ تَبَّذِيرًا ۞ ﴿ . ثم: ﴿ وَلَا يَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ ﴾ شم: ﴿ وَلَا نَقْنُلُوٓا أَوْلَدَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَةٍ غَنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُوَّ ﴾ ثم: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا ٱلزِّنَّةُ ﴾ ثم: ﴿ وَلَا تَقْلُلُوا ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾. ثم جاء إلى: ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ مَالَ ٱلْمِينِيهِ إِلَّا بِٱلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُواْ بِٱلْعَهْدِ ۖ إِنَّ ٱلْعَهْدَ كَاتَ مَسْتُولًا ١٩٥٥ شـم: ﴿ وَأُوفُوا ٱلْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِٱلْقِسْطَاسِ ٱلْمُسْتَقِيمُ ذَلِكَ خَيرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ١ ﴿ [الإسراء: ٣٥]. فقد جاء هذا النص متكرراً وضمن سياق، يعتبر منهج تشريع مستكمل، وكلا السورتين مكيتان، ولكن أي النصين من السورتين مدنيتان؟ وهذا من نوع وجود الآيات المدنية في سورة مكية، ويلاحظ أنَّ كل سياق بدأ بأعظم الحقوق، ثم بما يليه أهمية، بدأ بحق الله ثم الوالدين، ففي الأنعام: ﴿قُلْ تَكَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِـ شَكَيْتًا ۚ وَبِٱلْوَالِدَيْنِ إِحْسَدَنَّا ﴾ وفي الإسراء نـفس الـشـيء: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوَا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِٱلْوَلِدَيْنِ إِحْسَنانًا ﴾. ثم استمرَّ في بيان أهم القضايا العامة ممَّا يطول إيراده، ويهمنا في هذا أنَّ اقتراب مال اليتيم بغير التي هي أحسن يعتبر في الجناية والجريمة بمثابة ما ذكر معه في السورتين من الشرك، وعقوق الوالدين، وقتل النفس المحرمة، وقتل الأولاد، وارتكاب الزنا خاصة، والفواحش عامة، وتطفيف الكيل، وبخس الوزن، ونقض العهد إلى ما ذكر في السياقين الكريمين.

ومن هذا النهي عن اقتراب مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن نأخذ أهلية من يتولى الوصاية على اليتيم، من حيث القدرة على حسن التصرّف في المال بالتي هي أحسن، وليست الصلاحية الدينية فقط من عبادات وائتمان، بل يجب أن يكون مع الصلاح في الدين، الصلاحية في الدنيا، ومعرفة وجوه الإصلاح للمال، ولهذا لا يقيم الوصيّ على اليتيم إلا والده قبل الوفاة أو الحاكم، لأنَّ الوالد لا يدَّخر وسعاً في اختيار من يلي ولده من بعده، وكذلك الحاكم يجتهد في اختيار الوصيّ.

أمًّا بقية النصوص ففي بداية سورة النساء، وافتتحت بمقدمة عظيمة تنبّه الشعور وتوقظ الضمير، وتربط اليتيم بالمجتمع ارتباط الجزء بالكل، والفرع

بالأصل، حيث بدأت السورة الكريمة بقوله تعالى: ﴿يَثَأَيُّهَا اَلنَاسُ اَتَقُواْ رَيَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِن نَفْسٍ وَهِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَيْسَآءٌ وَاتَقُواْ اللّهَ الّذِي تَسَآةُلُونَ بِهِ وَٱلْأَرْحَامُ إِنَّ اللّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء: ١].

نداء لعموم الناس بتقوى ربهم، خالقهم من نفس واحدة تنبيها على وحدة الأصل، وخلق منها زوجها تبعية الأم للأب، وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء، تساوى كل من الرجال والنساء في أصل الإيجاد، ثم رطب القلوب بصلة الأرحام، وأقام عليهم الرقابة من الله، وبعد هذه المقدمة: ﴿وَهَاتُوا أَلْيَانَكُمُ اللهُ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخِيكَ بِالطّيبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَلُهُمْ إِلَى أَمْوَلِكُمْ إِلَى أَمْوَلِكُمْ إِلَى أَمْوَلِكُمْ إِلَى اللهِ كَانَ حُوبًا كَيِيرًا ﴿ وَالنساء: ٢].

بعد ربط اليتيم بالمجتمع في صلة الرحم العامة في بني الإنسان، والحث على تقوى الله، جاءت آية ﴿وَءَاتُواْ الْيَانَى اَهُواَلُمْ ﴾، فوصف اليتم عامل ثان بعد وصف الرحم، وكلاهما يتطلّب صلة وحسن تعامل، ولفظ اليتامى هنا يكون باعتبار ما كانوا قبل إيتاء الأموال، لأنّ أموالهم لا تؤدّى إليهم إلّا بعد الرشد، كما كانوا يقولون للنّبي ﷺ: (يتيم أبي طالب) يعنون ما كان عليه ﷺ في صغره، وكقوله تعالى: ﴿وَأُلْقِى السّحَرَةُ سَجِدِينَ ﴿ الأعراف: ١٢٠] ولا سحر مع السجود.

والخطاب فيها لأوليائهم والأوصياء عليهم، وقالوا في سبب نزولها: إنَّ رجلاً من غطفان كان معه مال كثير لابن أخيه يتيم. فلمَّا بلغ اليتيم طلب ماله، فمنعه عمه؛ فنزلت، فقال العمّ: نعوذ بالله من الحوب الكبير، وردًّ المال. فقال على «من يُوقَ شحَّ نفسه ورجع به هكذا فإنَّه يحلُّ داره» يعني جنته. فلمَّا قبض الفتى المال أنفقه في سبيل الله، فقال على: «ثبت الأجر وبقي الوزر» فقيل: كيف يا رسول الله؟ فقال: «ثبت الأجر للغلام، وبقي الوزر على والده» لأنه كان مشركاً.

﴿ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْمَنِيثَ بِالطَّيِبِ ﴾ الخبيث يطلق على الحرام وعلى الرديء من الصنف، فعلى الأول نهي عن أكل أي شيء قلَّ أو كثر من ماله، وتوفرون الطيب وهي أموالكم الحلال بأيديكم. وعلى الثاني لا تتخيروا الجيد من ماله وتضعون مكانه الرديء من أموالكم، وكلاهما قبيح ومن دوافع شحّ النفس.

﴿ وَلَا تَأْكُوا اللَّهُمْ إِلَى آمَوَلِكُمْ ﴾ أي لا تضموها معها وتنفقون من الجميع فيضيع عليه بعض حقه.

وختمت الآية بهذا الوعيد الشديد في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾. والحوب: هو الإثم والذنب العظيم. وتقدم أنَّ هذه الآية هي التي خوفت المسلمين فعزلوا أموال اليتامي، وشقَّ عليهم أمر مصاحبتهم، فنزلت آية السؤال عن اليتامي وجاء الجواب: ﴿قُلُ إِصَلاحٌ لَمُمْ خَيْرٌ وَإِن تُخَالِطُوهُمْ فَإِخُونُكُمُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ المُفْسِدَ مِنَ المُصْلِحُ وَلَوْ شَاءَ اللّهُ لَأَعْنَدَكُمُ إِنَّ اللّهَ عَزِيزُ حَكِيمٌ ﴿ وفي هذا النص من النهي عن ضمّ أموال الأيتام، ما يدعو إلى عمل حساب خاص لنفقة اليتيم، لتقدير مصرفه شهرياً لا ضرر فيه ولا ضرار، وهذا ما تقدره المحاكم اليسير الولي عليه، ويرجع إليه عند دفع المال إليه ومحاسبته، على ما سيأتي إن شاء الله.

* متىٰ يدفع مال اليتيم إليه؟ *

 والابتلاء: هو الامتحان، والتدريب، في القليل من المال ببيع أو شراء، أو تنمية ليعرف مدى قدرته على إصلاح ماله، فإذا بلغ النكاح - أي الحلم والبلوغ - فقد زال عنه وصف اليتم، وبقي إثبات الرشد، فإن آنستم منهم رشداً بعملية الابتلاء، وبالتجارب المتعددة، واطمأننتم إلى حسن تصرفاتهم، فادفعوا إليهم أموالهم، أي كاملة غير منقوصة، ثم حذرهم مدة ولايتهم عليهم فقال: ﴿وَلا تَأْكُلُوها إِسْرافا وَبِدَارًا أَن يَكُبُرُوا فَ فنهاهم عن أكلها إسرافاً، أي خطأ، لأنَّ الإسراف هو الخطأ في الإنفاق، وهذا يعني أن لا تسرفوا في الإنفاق على اليتيم، فيكون بمثابة أكلكم أنتم إيّاها لأنكم أنتم الذين سلطتموهم على أكلها، وقد قال الشاعر:

السامع الذم شريك لقائله ومطعم المأكول شريك الأكل

وقوله: ﴿وَبِدَارًا أَن يَكُبُرُوا ﴾ ردَّ على النفوس المريضة عند الذين يريدون ذهاب مال اليتيم قبل أن يكبر، ليسلم من المطالبة، وينتهز فرصة صغره وعجزه، فيبادر بأكل أمواله. فيكون هذا التحذير من جانبين؛ جانب تسلّط اليتيم على أمواله، وجانب مبادرة الولي إلى ذهابه بأيّ صفة كانت، والمبادرة تعطي صورة الضعف والخوف من اليتيم إذا كبر.

ولمًا كان لا بد لمال اليتيم من عمل تنمية، ومحافظة، كأن تكون له مزرعة أو تجارة أو نحوها، وهذا العمل يحتاج إلى أجر في مقابلته، فجاء التوجيه الإلهي في ذلك تبعاً لحالة الولي، وهي لا تخلو من أحد أمرين؛ إمّا الغنى، وإمّا الفقر. أمّا الغني فليستعفف، وقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتَعْفِفِ فيها تفعل حتى ولو لم يكن عفيفاً فليطلب العفّة، ويغالب نفسه عليها أمام تطلعاتها، مع سهولة تناول مال اليتيم ودافع الطمع فيه، وهنا يكون على الغني أن يخدم اليتيم مجاناً، مستعفاً عن أخذ الأجر في مقابل خدمته وكأنّه يخدم نفسه أو أحد أبنائه.

ولعلَّ في قصة الخضر مع نبيّ الله موسىٰ الله في بناء الجدار لليتيمين مثلاً يحتذىٰ، ففي الوقت الذي استطعما أهل القرية فأبوا أن يضيفوهما، مع أنَّ حق الضيافة واجب، ومع هذا من منعهم حقهم في ضيافتهم، وجدا فيها جداراً يريد أن ينقض، وكان بوسعهما تركه ومسؤوليته عائدة على أهل تلك

القرية، ولكنه أقامه أي بذل من عنده لمن منعوه حقه، ممّا أثار تساؤل نبي الله موسى، قال: ﴿ لَوْ شِئْتَ لَنَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجُرًا ﴾ لأنهم ليسوا أهلاً للإحسان إليهم بهذا العمل، فبين له عَيْهِ أنه إنّما أقام الجدار من أجل اليتيمين: ﴿ وَأَمّا لَلْهِ لَهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ اللهُ اله

أمًّا الفقير فإنَّه قد يكون في الموازنة متعادلاً مع اليتيم، فهو ضعيف في ماله واليتيم ضعيف في شخصه، إذاً يكون التعاون المتبادل، فليأكل بالمعروف، وهو أن لا يحمل مال اليتيم ما يجحف به، وقد بيَّن العلماء حد المعروف في ذلك بأحد أمرين؛ أجرة المثل لهذا العمل، كما لو كان لغير اليتيم، ونفقة العامل فيما يصلح لمثله، فإذا قدرت أجرة المثل، وقدرت نفقته، نظرنا أيهما الأقل أعطيناه إياه. وكل ذلك حفاظاً على أموال اليتيم لا تأكلها النفقات.

وهنا وقفة للنظر بين قصة الغلامين، واستعفاف الغني، وأكل الفقير بالمعروف، فقصة الغلامين فيها إبقاء الكنز محله دون استثماره ولا تنميته، والآية هنا تشعر بإدارة أمواله بالمعروف، وحديث عائشة والله المعروف، وحديث عائشة والمعروف أموال اليتامي، أموال اليتامي، ونحن الآن ماذا نفعل بأموال اليتامي، نودعها عند أمين كإيداع الكنز تحت الجدار فيكون مضموناً لهم، أو نعطيها لمن يعمل فيها؛ غنياً كان أو فقيراً على ما تقدَّم طلباً لمصلحتهم، أعتقد أنَّ كلاً من الأمرين وارد، إلَّا أنَّ على القاضي أن ينظر في ما يسمَّى تحقيق

المناط، فإن وجد أميناً عفيفاً ينمي المال بشكل مضمون، وغلب على الظن تحقق المصلحة في دفعه إليه فعل، ويتابعه بالسؤال والمحاسبة، فما دام يحصل على مصلحة لليتيم استمرَّ معه، وإلَّا استردَّ المال منه. هذا في النقد، أمَّا في العقار من مزارع ومساكن فإن شاء أجّرها مع ضمان العين، وإن شاء أقام فيها من يديرها، وهكذا ينظر في وجوه الإصلاح حتى يبلغ رشده، ويدفع إليه أمواله.

ثم تأتي الخطوة الأخيرة ﴿فَإِذَا دَفَعَتُم إِلَيْهِم أَمُولَهُمْ فَأَشْهِدُواْ عَلَيْهِم ﴾ هذا الإشهاد براءة للذمة، وحيطة في وصول أموال اليتيم إليه، وتنبيه للوصيّ أنَّ المال الذي في يده، وإن كان أمانة، إلَّا أنه يتميز عن الأمانة بوجوب الحفاظ عليه حتى يرده، فإذا علم بأنه مطالب بالإشهاد على ردّه، سيكون ذلك من دوافع الحفاظ عليه، وإذا علم اليتيم أنه سيشهد عليه عند استلام ماله، سيكون عامل طمأنينة على حقه من جهة، وسد باب الادعاءات من جهة أخرى، فأموال اليتيم عند الوصيّ أخذت شبهاً من الودائع، بأنه أمانة عند الوصي، وشبهاً من الديون، بأن يسجل بكتابة سواء عند الولاية عليه، أو عند دفعه بعد رشده.

وذيلت إلآية الكريمة بما فيه الكفاية من الرقابة والعناية، وذلك بقوله تعالى: ﴿ وَكُفَى بِاللّهِ حَسِيبًا ﴾ يعني مهما احتلتم أو أخلصتم، ومهما كتبتم وأشهدتم، فقد لا يعلم الشاهد إلّا المشاهد، ولكن الله سبحانه كافيك في المحاسبة على الظاهر والخفي، ثم جاءت آية الميراث العامة ﴿ لِرِّجَالِ نَصِيبُ مِمّا تَرَكَ الْوَلِدَانِ وَالْأَوْبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبُ مِمّا تَرَكَ الْوَلِدَانِ وَالْأَوْبُونَ مِمّا قَلَ مِنهُ أَوْ كُرُّ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿ وَالنساء: ٧] فيدخل في جنس الرجال وجنس النساء، كُرُّ نَصِيبًا مَقْرُونَا ﴿ وَكَانَ أهم الحقوق هي حق اليتيم في الميراث حيث لم يكونوا يورثونه، ولا يورثون النساء، فجاء النص هنا مقرراً حق اليتيم في يكونوا يورثونه، ولا يورثون النساء، فجاء النص هنا مقرراً حق اليتيم في فله رزق فيها، كما قال تعالى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسْمَةَ أُولُوا ٱلْقُرْبَى وَٱلْمَنْكِينُ وَٱلْمَسُكِينُ فَلُوا ٱلْقُرْبَى وَٱلْمَنْكِينُ وَٱلْمَسُكِينُ وَالْمَسَاءِ الناء ؟ [النساء: ٨].

ثم جاء بالتهديد في أولادهم والمعاملة بالمثل: ﴿وَلْيَخْشَ ٱلَّذِينَ لَوْ تَرَّكُواْ

مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ اي: ليتمهم من بعدهم، كهؤلاء الأيتام في أيديهم. ﴿فَلْيَتُقُوا اللّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ [النساء: ٩] والقول السديد: هو الصواب العدل، كالسهم المسدد الذي يصيب الهدف، فيشمل كل معاملات الولي مع اليتيم، سواء في مخاطبته وتوجيهه وتربيته، أو في خصوص أمواله من نفقات ومصاريف وإصلاح، وغير ذلك.

وبالتأمّل في هذا الإنذار نجده عملياً يجسم حالة اليتيم بين عينيّ وليه في شخصية ذرياتهم، ويطوي له الزمن إلى ما بعد حياته، تاركاً ذرية ضعافاً، موضع خوفه وشفقته وعطفه، يخاف عليهم الضياع والذلّة والمهانة والقهر والدع، ويشفق عليهم من كسر الخاطر وجرح الشعور، ويعطف عليهم من الجوع والحرمان، فهكذا هو اليوم فليعتبر اليتيم عنده بما يجب أن تعتبر أيتامه من بعده. إنّها صورة تفوق كل الصور تأثيراً وموعظة وتوجيهاً، وأقوى دافع للإصلاح وفعل كل خير ما وسعه الفعل لهذا اليتيم. كما أنّها صورة كعمل متبادل، فهى أمانة مؤدّاة وكما تدين تدان.

ثم يختتم هذا السياق، برفع سوط من نار يتطاير شرره، ويتوقد جمره، في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّيْنَ يَأْكُونَ أَمُولَ اللَّيَتَكَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُونَ فِي بُطُونِهِم فَي قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّيْنَ يَأْكُونَ أَمُولَ اللَّيَتَكَىٰ ظُلْمًا البتيم في ماله يحول هذا المال أيّا كان هو؛ رطباً أو عنباً، سمناً أو عسلاً، يحوله إلى نار متوقدة في بطن الظالم، والنص على الأكل، يلحق به كل إتلاف وتفويت، قياساً بنفي الفارق المسمّى عند الأصوليين قياس في معنى الأصل، فكل من فوت على الماكول، كالملبوس ونحوه فأتلفه عليه، فهو داخل في هذا الوعيد، ولعل المأكول، كالملبوس ونحوه فأتلفه عليه، فهو داخل في هذا الوعيد، ولعل مجيء التحذير باسم الأكل، لأنه أخصُّ جوانب الانتفاع، وقد يضطر إليه فيكون غيره من باب أولى، ولعلَّ من مجموع ما قدَّمنا تتَضح صورة التعامل مع اليتيم في جميع جوانبه تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿قُلُ إِصَلاَحٌ مُلَمَ خَيْرٌ ﴾.

※ ※ ※

المحيض

السؤال هنا ورد مع الواو ﴿وَيَسْكُونَكَ ﴾ بينما بعض الأسئلة وردت بدونها (يسألونك). وقد أشرنا إلى الفرق بين الأسلوبين من كلام العلماء، وقدمنا مقارنة عامة وظهر منها؛ أنَّ الأسئلة التي تأتي معها الواو هي أسئلة عملية، وأحق هي بالسؤال من غيرها لشدة حاجتهم إليها، وقوة ملامستها لحياتهم العملية. ومن هذا سؤالهم عن المحيض الذي هو من جبلة نسائهم. كما قال ﷺ: «هذا أمر كتبه الله على بنات حواء».

معنى المحيض: والمحيض أصله مَحْيِض على وزن مفعل مصدر ميمي متحركة بالكسرة. ولما كان حرف الياء من حروف العلة، وهي لا تقبل الحركة أحياناً وما قبلها حرف الحاء وهو صحيح، نقلت الحركة من حرف العلة إلى الحرف الصحيح قبله فسكنت الياء بعد كسر فقلبت مداً، فقيل: محيض. والمحيض يأتي على ثلاثة معان: مصدر ميمي بمعنى الحيض، واسم زمان لزمن الحيض مثل موعد على وزن مفعِل، واسم مكان وهو مكان الحيض مثل مجلس.

وللحيض أسماء متعددة منها: الطمث تقول: امرأة طامث يعني حائض. وقيل: الطمث هو الدم ومنه قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِثُهُنَّ إِنْسُ قَبَلَهُمْ وَلَا جَآنَ ﴾ [الرحمٰن: ٥٦] أي لم يدميهنَّ بفض البكارة. ومنه الضحك، وعليه قوله تعالى: ﴿وَاَمْرَاتُهُمُ قَابِمَةٌ فَضَحِكَتُ فَبَصَرَتُهَا ﴾ [هود: ٧١] أي: حاضت.

ومنه النفاس: وعليه قوله ﷺ لعائشة في طريقها إلى مكة في حجة الوداع

لما دخل عليها فوجدها تبكي فقال لها: «ما لك؟ لعلَّكِ نفست؟» أي حضتِ قالت: بلي ! قال: «لا عليك، هذا أمر قد كتبه الله على بنات حواء» وعلمها ما تصنع لحجها، ومنها الإعصار، وعليه قول عمر بن أبي ربيعة.

وكان مجني دون من كنت أتقي ثلاث شخوص كاعبان ومعصر

يعني بالكاعبين: فتاتين دون البلوغ تكعبت أثداؤهن كقوله تعالى: ﴿ وَلَوَاعِبَ أَزَّابًا ﴿ إِلَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُولُولِ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُو

ومنه العراك، امرأة عارك يعني حائض.

وبعضهم يطلقه على (القرء) في قوله تعالىٰ: ﴿ وَٱلْمُطَلَقَتُ يَرَبَّصُ فِإَنَفُسِهِنَّ ثَلَثَةَ قُرُوّءٍ ﴾ [البقرة: ٢٢٨] ولكن الصحيح في معنىٰ القرء هو الزمن، ولهذا اختلفوا في المراد من القروء في الآية، فقيل: الحيض، وقيل: الطهر. وسيأتي تحقيقه في محله إن شاء الله.

والأصل اللغوي للحيض هو السيلان، يقال: سال الوادي، وحاض الوادي، بمعنى سال، وأنشد ابن قدامة في المغني قول عمارة بن عقيل:

أجالت حصاهن الذراري وحيضت عليهنَّ حيضات السيول الطواحم أمَّا الحيض في الفقه والمترتَّبة عليه الأحكام الشرعية فهو:

دم يرخيه الرحم إذا بلغت المرأة، ثم يعتادها في أوقات معلومة، لحكمة تربية الولد. وقال ابن عباس: هو دم يخرج من قعر الرحم، وهو دم خاثر.

والدماء التي تراها المرأة ثلاثة: دم حيض، ودم استحاضة، ودم نفاس.

أمًّا دم الاستحاضة: فهو الذي لا ينتظم في موعد مجيئه وقد يكون مستمراً مطبقاً. وقد سمَّاه ﷺ: عِرْقٌ. أي: دم عرق لما سألته فاطمة بنت أبي حبيش، فقال لها: "إنَّما ذلك عرق» أي: دم يخرج من عرق، وليس من الرحم. وهو في حكم النزيف العادي وله أحكامه.

وأمًّا دم النفاس: فهو الذي يخرج عقب الولادة.

وقد فرق الشرع بين الدماء الثلاثة في نوعيتها وفي أحكامها.

أمَّا دم النفاس؛ فلا يلتبس بغيره في أغلب الأحوال، لأنَّ سببه ظاهر وهو الولادة. إلَّا إذا زاد عن مدته المعهودة، فتكون الزيادة مترددة بين كونها حيضاً أو استحاضة. وذلك أن تنتظر المرأة بعد مضيّ أكثر مدة النفاس أربعين يوماً مثلاً، وبقي الدم موجوداً، هل تلك الزيادة تصادف موعد حيضتها فتكون الزيادة حيضاً. أو لا تصادف موعدها فتكون استحاضة؟

أمًا الفرق بين دم الحيض والاستحاضة، فبينهما فرق من جهتين: جهة شرعية، وجهة طبية.

أمًّا الجهة الشرعية: ففي الحديث الصحيح قوله على للمرأة المستحاضة: «دم الحيض دم أسود يعرف» ـ بضم الياء ـ من المعرفة. أي تعرفه المرأة بلونه، وهو شدة حمرته حتى يميل إلى السواد. أو بفتح الياء من العَرْف؛ وهو الرائحة طيبة كانت أو كريهة. وعلى الأول قوله تعالى: ﴿وَيُلْخِلُهُمُ الْمُنَةَ عَرَفَهَا لَهُمْ إِنَّ المَّهِ اللَّهُ عَرَفَهَا لَهُمْ إِنَّ اللَّهُ اللَّه

أمًّا الجهة الطبية: فإنَّ الفرق بينهما ما يسمَّىٰ بالتجلّط أي التجمد بأن يصبح ثخيناً متماسكاً، أي دم الحيض لا يتجلَّط ولا يتجمَّد، لأنه قد تجلَّط في الرحم قبل أن ينزل، بخلاف دم الاستحاضة فإنَّه نازل من العروق مباشرة، فهو قابل للتجلّط. ويختلف التجلّط في دم دون آخر بسبب قوة عنصر التجلّط أو ضعفه (جلوموبين).

هذه الفوارق بين الدماء الثلاثة التي تراها المرأة. وقد عرفنا سبب اثنين منها؛ هما الاستحاضة: فإنّه دم عرق أي نزيف. ودم الولادة: وهو بسبب الولد. بقي علينا ونحن في عهد تطور العلوم الإنسانية وأن نعرف تفصيلاً عن سبب دم الحيض وموجبه. حيث اكتفى العلماء بالتنبيه على أنه دم يرخيه الرحم، وأنه يخرج من قعر الرحم. وهذا هو الأصل من حيث مصدره. وملخص دورة الحيض للمرأة؛ هو أنّ للرحم دورتين: دورة حيض، ودورة ولادة. والدورة الأساسية له هي دورة الولادة، لأنه الغرض الأول من مهمته:

«تزوجوا الولود الودود». ﴿ وَأُولُوا اللَّرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ ﴾ [الأنفال: ٧٥] وصلة الأرحام تكون عن طريق الأولاد والتزاوج.

أمًا دورة الحيض: فهي الدورة التحضيرية لدورة الولادة، والمهيّئة المكان الصالح للحمل والولادة. وذلك للآتي:

اقتضت حكمة الله تعالى في تكوين الزوجين الذكر والأنثى لمشابهة في الخلقة للإنجاب، فجعل للمرأة (المبيض)، وجعل مقابلها للرجل الخصيتين، ومن مجموع ما يخرج منهما يكون التلقيح بالحمل.

والمبيضان على جانبي الرحم يفرز كل مبيض بويضة شهراً بعد شهر. أي يعمل شهراً ويستريح شهراً، والشهر الذي يستريح فيه هذا يعمل فيه المبيض الآخر. إنّها حكمة الله الباري سبحانه. فإذا خرجت البويضة فإن أمام كل مبيض فتحة قناة الرحم في شكل فم المحقن. ولها أهداب فتلتقط البويضة وتدفعها إلى الرحم، وهناك تنتظر وصول الحيوان المنوي من الرجل. فإذا أراد الله حملاً نفذ من عنق الرحم ومنه إلى البويضة، فتتلقاه وتتلقح به ويأخذ الرحم دورته الأساسية بالحمل والولادة أو ما شاء الله له.

أمًّا إذا لم يرد الله حملاً ولم تتلقح البويضة، فإنَّها تنتظر مدة مقدرة لها ثم تفقد صلاحيتها للتلقيح فيطردها الرحم.

ما يترتب على هذا الطرد:

وما يترتّب على هذا الطرد فهو الحيض وذلك أنّ المولى سبحانه يهيّئ الرحم لاستقبال هذه البويضة، ما يناسب وجودها الحيوي، كما تُهيّأ الغرفة للعروس. فيبطن الرحم بمواد لبنة رخوة ناعمة، ينمو عليها العروس الجديد. وعليه فالرحم مهيّأ لاستقبال الحمل، فإذا لم يحصل الحمل وفسدت البويضة، فسد أيضاً معها كل هذه الاستعدادات، فيفرز الجسم مادة تتسلّط على هذا الغشاء الذي تبطن به الرحم لاستقبال الحمل، فتجلطه وتذيبه فيدفعه الرحم إلى الخارج مع البويضة. ولا يزال يتقلّص الرحم ويدفع ما بداخله حتى يتخلص منه نهائياً.

ثم يبدأ في التهيّؤ من جديد، وتأتي القَصَّة البيضاء علامة على بداية هذا

التهيّؤ، حتى يتم تبطين الرحم واستكمال استعداده فتأتيه بويضة جديدة تنتظر التلقيح. وهكذا دواليك.

لقد أطلنا هنا الحديث عن سبب دورة الحيض، وكان محلها مبحثاً طبياً لأحد الأطباء المختصين، ولكن لما كان هذا الكتاب من أهدافه استخلاص العبرة والموعظة، فأي عبرة وموعظة أكبر من معرفة حكمة الخالق سبحانه، ومعرفة كيف جئنا إلى هذه الدنيا؟ وكيف يعمل هذا الجهاز في المرأة في صمت واستمرار فوق الخمس والعشرين سنة؟ وآيات القدرة تتجلّى هناك. واقرأ قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَعْلُقُمُ مِن مَّاءٍ مَهِينٍ ﴿ فَجَعَلْنَهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴾ [المرسلات: ٢٠ ـ ٣٣] وذاك الماء المهين هو الأمشاج من نطفة الرجل وبويضة المرأة اختلطا بالتلقيح.

ثم تأتي الدورة الثانية والمرحلة الأخرى لاستكمال المولود. وهناك الآيات الباهرات، واقرأ قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِ رَبِّ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَكُم مِن ثُلَايِ ثُمَّ مِن نُطْفَةٍ ثُمَّ مِن نُطَفَةٍ ثُمَّ مِن مُلْقَةٍ ثُمَّ مِن مُضْغَةٍ ثُعَلَقةٍ وَغَيْرٍ مُخَلَقةٍ لِنُبَيِّنَ خَلَقْنَكُم مِن اللَّهَ مِن مُشَكَى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ﴿ [الحج: ٥].

هذا التطور بزيادة أو نقص بعلمه وقدرته سبحانه. واقرأ قوله تعالىٰ: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُ شَيْءٍ عِندَهُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَادٍ ﴾ [الرعد: ٨].

وهناك التصوير والتخطيط الذي أعجز العقلاء. واقرأ قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهُ لَا يَغْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱلسَّكَاءِ ۞ هُوَ ٱلَّذِى يُصَوِّرُكُمْ فِي ٱلْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَالُهُ لَا إِلَهُ إِلَّا هُو ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ۞ [آل عمران: ٥ ـ ٦].

إنَّها آيات باهرات دالَّة دلالة قاطعة على قدرته سبحانه. وقد رأينا علاقة كل ذلك بالحيض وهو الدورة الأولىٰ المهيئة لذلك كله. ولهذا أطلنا البحث في سببه أي من الناحية التكوينية.

* علاقة الحيض بالتشريع *

يتعلَّق بالحيض أحكام تشريعية عديدة هي:

١ _ علامة بلوغ الفتاة، فيلزمها أحكام المكلّفين. وعليه قوله عليه:

«لا يقبل الله صلاة حائض إلَّا بدرع وخمار سابغين» ويعني بالحائض: من بلغت سن الحيض. لأنَّ الحائض وقت الحيض لا صلاة عليها.

وأقل سن الحيض تسع سنوات لحديث عائشة وَ إِنَّا الله الفتاة تسع سنوات فهي امرأة. ونقل عن الشافعي كَلَسُهُ أنه قال: أعجل ما سمعت من النساء تحيض نساء تهامة يحضن لتسع.

وقد حدَّثني شخص أنَّ ابنته صارت جدة في الثانية والعشرين من عمرها. تزوجت بنت عشر فحملت ووضعت بنت إحدىٰ عشرة سنة. وبعد عشر سنين تزوجت ابنتها فكانت هي جدة في الواحدة والعشرين من عمرها.

وقد يتأخّر بسبب أو بدون سبب إلى السبعة عشر أو الثامنة عشر أو غير ذلك.

٢ ـ سقوط فرض الصلاة عنها، وعدم صحة الصوم منها، والاعتكاف.
 لحدیث: «دعي الصلاة أیام أقرائك» وحدیث: «ألیست المرأة إذا حاضت لم تصل ولم تصم». وكذلك الاعتكاف سواء في المسجد أو بیتها لأنه عبادة.

وتقضي الصوم دون الصلاة، لحديث عائشة: سألتها امرأة: ما بال المرأة تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة؟ فقالت لها: أحرورية أنت؟ أي: تحكمين العقل في شرع الله _ فقالت: لا، وإنّما أسأل. فقالت لها: هكذا كنّا على عهد رسول الله ﷺ نقضي الصوم ولا نقضي الصلاة، وعلّل العلماء ذلك بأنّ الصوم مرة واحدة في السنة، وغالب مدة الحيض ستة أو سبعة أيام، فلا مشقّة في قضائها.

أمَّا الصلاة ففي كل شهر بدلاً من كل سنة، وفي كل يوم خمس صلوات، ومجموعها ما بين ثلاثين وخمس وثلاثين صلاة وفي قضاء هذا مشقَّة عليها.

٣ ـ منعها من الطواف لقوله ﷺ لعائشة لما حاضت ولأسماء لما نفست في ذي الحليفة: «أن تصنع كل ما يصنعه الحاج غير أن لا تطوف بالبيت حتى تطهر». وعند الإمام أبي حنيفة قول بطوافها عند الضرورة وعليها بدنة وهو مبحث مطوّل.

٤ ـ المكث في المسجد لحديث: «إنِّي لا أحلَّ المسجد لحائض ولا

جُنُب» أمَّا المرور لحاجة أو الدخول لضرورة فلا مانع لحديث عائشة: «ناوليني الخمرة من المسجد». فقلت: إنِّي حائض. فقال على: «حيضتك ليست في يدك». وفي رواية قال لها من المسجد: «ناوليني...» إلخ فيكون لا دليل فيه لأنه على هو الذي كان في المسجد وطلب منها وهي في بيتها.

واتَّفقوا أنَّ المرأة أو الرجل في حالة الحيض، أو الجنابة إذا لم يوجد ماء إلَّا في المسجد لهما الدخول لأخذ الماء للغسل. وقيل بالتيمم قبل الدخول.

وكذلك في حالة الهروب من عدو ولا طريق إلَّا من المسجد أو لا ملجأ إلَّا المسجد أن ذلك مستثنى من المنع.

٥ ـ تلاوة القرآن: كما جاء عن علي ظله كان القرآن على جميع أحواله إلّا إذا كان جنباً فلا ولا حرفاً (١٠). وقالوا: الحيض أشد حدثاً من الجنابة. واستثنى مالك كَلْله التي تحفظ القرآن ولها ورد منه كل يوم وتخاف نسيانه بترك القراءة فلها أن تقرأ وردها فقط.

٦ - حمل المصحف مباشرة: لأثر عبد الله بن عمر ﷺ قال لجارية له: ناوليني المصحف. فقالت: إنِّي حائض. فقال: ناوليني من علاقته. أي إنَّ المصحف في كيس له علاقة يعلقه منها في الجدار ونحوه فتأخذ بالعلاقة ولا تباشر المصحف بيدها.

وكذلك الرجل الجنب والمرأة الحائض، إذا كان المصحف في عفش ويحمل العفش، فإنَّه لم يباشر المصحف وإنَّما هو ضمن العفش المحمول.

٧ - منع الوطء باتفاق: وهو المجمع عليه في هذا الجواب لهذا السؤال؛ ﴿ فَأَعْتَزِلُوا اللَّهِ اللهِ المَا الهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المَا المَا الهِ اللهِ المَا الهِ المَا الهِ اللهِ المَا الهُ اللهِ اله

٨ ـ كون الطلاق أثناءه بدعة، والمنع منه. ومشروعية المراجعة إن وقع الطلاق أثناء وجوده ما لم تكن الطلقة النهائية. لحديث عبد الله بن عمر الطلقة أنه طلق امرأته وهي حائض، فأخبر عمر رسول الله على فقال له: «مره

⁽١) ولحديث: «لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن». «المغني» (١/ ٣٠٧).

فليراجعها حتى تطهر؛ فإن شاء أمسكها وإن شاء طلقها في طهر لم يمسها فيه».

ومذهب الجمهور عند الأئمَّة الأربعة أن الطلاق في حالة الحيض محسوب من الثلاث. كما سئل أحمد عن ذلك فقال: إنَّ المراجعة لا تكون إلَّا من وقوع طلاق.

وسئل ابن عمر نفسه: هل حسبت عليك تطليقة؟ فقال: مه أرأيت لو ركبت الأحموقة.

وهذا من حكمة التشريع، لأنَّ الموقف غير ملائم للطلاق من جهتين: جهة المرأة، وجهة الرجل.

أمًّا جهة المرأة: فإنَّها في حالة نفسية وعصبية بطبيعة تأثير الحيض عليها، قد تتصرف بما يسيء الزوج بدون قصد منها، وقد تعجز عن بعض التصرّفات والواجبات التي تعودها الزوج منها في غير حالة الحيض، فتوجد شبه عزلة وليست مناسبة لاسترضاء كل من الزوجين للآخر، فتنعدم وسائل الإصلاح والترضية مثلاً. أمَّا حالة الطهر وعدم المساس فيه مع انتفاء المانع فهو دليل على قوة موجب الطلاق. مع ما ينضاف إلى ذلك من دخولها في العدة مباشرة إذا كان طلاقها في الطهر. وهذه مباحث مفصلة أوسع في باب الطلاق.

9 _ الحيض علامة الخروج من العدة لذوات الأقراء. لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُطَلَقَاتُ يَثَرَبَّصُ لَ إِنَّفُسِهِنَ ثَلَاثَةَ قُرُوّ ﴾ [البقرة: ٢٢٨]. وسواء كان القرء هو الحيض، كما اعتبره مالك ومن وافقه، أو هو الطهر كما اعتبره أحمد ومن وافقه، فإنَّ القرء هو الطهر بين حيضتين فلا يعرف إلَّا بالحيض.

١٠ _ كما أنه بالتالي علامة على عدم وجود الحمل غالباً.

۱۱ ـ عدم صحة طهارة الحائض، ولو اغتسلت لحديث عائشة كان النسوة يتعجَّلن الطهر ويبعثن بالصفرة في الكرسف، فقالت: لا حتى ترى القصة البيضاء.

۱۲ _ وجوب الغسل بعد الطهر على الزوجة المسلمة بالإجماع، والكتابية على خلاف. وجوب الغسل من حديث المستحاضة «دعى الصلاة أيام

أقرائك ثم اغتسلي وصلّي». والآية في الجواب: حتى يطهرن؛ أي من الدم. فإذا تطهرن؛ أي بالاغتسال.

ولعلَّ من هذا كله ظهر لنا مدى ارتباط الحيض بحياة الإنسان المسلم وتعلَّق العديد من الأحكام عليه فكان حقيقاً بالسؤال عنه، وبالجواب المرشد والمعلم لهم.

وبالعودة إلى السؤال والجواب مرة أخرى، وما قدمنا من أنَّ وزن مَفْعِل يصلح أن يكون مصدراً ميمياً بمعنى الحيض، وقد أنشد له الطبري في تفسيره قول رؤبة في معنى العيش على معيش:

إليك أشكو شدة المعيش ومر أعوام نتفن ريشي

ويصلح لفظ المحيض أن يكون اسم الزمان أو اسم المكان، أي زمان الحيض ومكانه من الحائض، واحتمال السؤال أن يتوجه لأي واحد من هذه الثلاثة. فهل هو عن الحيض وكيف يأتي؟ أو هو عن زمانه وكيف يعاملون المرأة أثناء حيضتها؟ أو عن مكان الحيض، وبماذا يحل لهم من الحائض أثناء حيضتها؟ فكل ذلك محتمل وصالح لتوجه السؤال إليه. لمجيء السؤال بلفظ (المحيض) بدلاً من الأسماء الأخرى من الطمث، والحيض بأصل المادة. وهذا من إعجاز القرآن، حيث جاء باللفظ الصالح لجميع المعاني التي تعلّق بأحكام الحيض من كل جانب وعلى عموم الاحتمالات.

وبالرجوع إلى سبب السؤال، وإلى موقع الآية ممَّا قبلها وبعدها في نسق المصحف، سيتّضح لنا المراد من السؤال بمعرفة سببه، وتظهر لنا العبرة البالغة والموعظة الحكيمة من موقعها في السياق.

أمًّا سبب السؤال: فله مسبقات يهودية قديمة، يبيِّنها ما رواه ابن كثير في تفسيره عن الإمام أحمد وغيره، أنَّ الأصل عند اليهود ما جاء عن أنس عليه أنَّ اليهود كانت إذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها، ولم يشاربوها، ولم يساكنوها حتى تطهر. فسأل أصحابُ النَّبي عليه فأنزل الله هذه الآية.

ويزيد ذلك إيضاحاً ابن جرير حيث قال: وكان العرب بالمدينة في الجاهلية يرون لليهود فضل علم عليهم، لكونهم أهل كتاب فكانوا يقلدونهم، ويرون ذلك حسناً.

وقال القرطبي: قال قتادة: إنَّ العرب في المدينة وما والاها كانوا قد استنّوا بسنَّة بني إسرائيل في تجنّب مؤاكلة الحائض ومساكنتها. فنزلت هذه الآية، أي بعد سؤالهم لرسول الله ﷺ.

وفي صحيح مسلم عن أنس؛ وذكر معاملة اليهود للحائض، فسأل الصحابة رسول الله على في في في الأية، فقال على الله الله على الله في الله الله و فقال الله و فقال الله و فقال الله و فقال الله و فقالوا في الله و فقالوا في

وقال القرطبي: قال علماؤنا: كانت اليهود والمجوس تجتنب الحائض. وكانت النصاري يجامعون الحُيَّضَ، فأمر الله بالقصد بين هذين. يعني التوسّط بين إفراط اليهود، في اعتبارهم الحائض نجسة لا تعاشر ولا تُساكن، وتفريط النصاري باعتبارها حلالاً مع الأذي. وكان التوسط هو معاشرتها ومساكنتها ومخالطتها في كل شيء إلّا النكاح أي مكان الأذي. ولعلّ من سبب السؤال، وورود الجواب، يتبيّن أنّ سؤالهم كان عن حكم الحائض عموماً، وجاءهم السؤال مفصلاً. فيكون المعنى: ويسألونك عن أحكام المحيض بمعنى الحيض وما يسببه ويوجبه من أحكام، والجواب قل: هو أذي _ أي المحيض فاعتزلوا النساء في المحيض. والمحيض الثانية تكون لمكان الاعتزال، وهو النكاح على ما سيأتي بيان السنة له، وتقدم بعضه.

أمًّا الأذى الذي هو علَّة الحكم، فلم تبينه الآية، ولا على من منهما؟ الرجل أو المرأة، أم هما معاً.

وفسَّر العلماء الأذىٰ؛ بأنه المستكره من كل قبيح. وقال ابن جرير: الأذىٰ في ريحه وقذره ونجاسته، أي في صفات دم الحيض المتقدم بيانها.

وعليه يكون الأذى عائداً على الرجل فقط. ولا ينتقض بالاستحاضة لأنَّ دم الحيض دم فاسد كما تقدّم.

ولكن يظهر أنَّ الأذى عائد عليهما معاً بالنسبة للوجهة الصحية والنفسية. أمَّا من جانب الرجل؛ فزيادة على ما ذكره الفقهاء من مخالطة الرجل لأذى الدم ريحه وقذره ونجسه، فإنَّه بمباشرته المرأة وهي حائض لن تتجاوب معه التجاوب

الذي يعهده منها حال الطهر، وسيكون المجهود من جانب واحد، جانبه هو. فيرجع ذلك عليه بأثر نفسي يؤثِّر على أعصابه، أشبه بمن يلقي ماءه خارج محله الطبيعي المخلوق له، فضلاً عمَّا قد يلحقه من مضرَّة صحية ممَّا يتكاثر في دم الحيض من جراثيم مضرَّة، قد تنفذ إلى داخل جسمه فتفتك بكل ما وصلت إليه.

أمًّا من جانب المرأة؛ فإنَّها بوجود الحيض يختلف وضع جسمها في كل إحساسه من استرخاء واضطراب، تجاوباً مع الرحم فيما يؤدِّيه. فتكون مشاركتها مع الرجل على أشد ما تكون كراهية لها. وبالتالي فسيكون ردِّ الفعل عليها نفسياً وجسمانياً أشدٌ ما يكون على الرجل. وقد يسبِّب لها كراهية هذه المشاركة فيما بعد.

وبعض النساء إذا جاءها ماء الرجل وهي حائض، يتوقف دم الحيض عندها. فيكون احتباسه أشد الأذى عليها. وصدق الله العظيم: ﴿قُلُ هُوَ أَذَى ﴾ أي عاماً عليهما معاً.

﴿ فَأَعَرَٰزُوا النِسَآءَ فِى الْمَحِيضِ ﴾ تقدم أنَّ الفاء سببية تبيَّن أنَّ علة الاعتزال هو الأذى، الذي يلحقهما. وهذ من حكمة التشريع التي لو تتبعها الباحث لوجد كل حُكم وراءه حِكمة؛ كتحريم نكاح المشركين والمشركات، بأنهم يدعون إلى النار، وبتحريم الميتة والدم ولحم الخنزير بأنه رجس، وبتحريم الخمر والميسر بأنَّ فيهما إثماً كبيراً.

وهكذا في حكمة الله سبحانه، ما نهانا عن أمر إلَّا لما فيه دفع الأذى عنا وجلب المصلحة لنا. ومن ذلك هذا الحكم بالنسبة للمرأة وهي حائض.

﴿ فَأَعْتَزِلُوا أَللِّسَاءَ فِي ٱلْمَحِيضِ ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

الاعتزال: مجانبة ما كان يعتاده. والأمر بالاعتزال موجَّه للرجال، في عموم النساء، ولكنه مختصّ بنساء معينات وهنَّ الزوجات والإماء، وهنَّ أيضاً مقيدات بقيد (المحيض) وتقدَّم أنَّ المحيض صالح للحيض وزمانه ومكانه. فهو هنا دائر بين زمانه، أي مدة الحيض، وهذا يقتضي اعتزال النساء مدة وجود الحيضة، وعليه نكون قد ضاهينا اليهود، بينما أُمرنا بمخالفتهم، فلا يكون مراداً. بقى مكان الحيض وهو محل الأذي الذي هو علَّة الاعتزال.

ويكون المراد بالاعتزال أي عن الوطء. وهذا ما جاءت به السنة في قوله على «اصنعوا كل شيء إلّا النكاح» يعني الوطء. ويؤيّد هذا استصحاب الأصل، وهو أنَّ الزوجة قبل الحيض ليس بها أذى، وليست محل اعتزال بل العكس، إذا اعتزلها كان مقصراً في حقها.

وهنا يأتي سؤال الفقهاء وهو قولهم: ما يحلُّ للرجل من امرأته وهي حائض؟ والإجابة هي: كل شيء كان حلالاً قبل الحيض كالآتي:

معاشرتها في الفراش: فعن أم سلمة _ عند البخاري _ قالت: بينا أنا مع النَّبي على مضطجعة في خميصة إذ حضت، فانسللت فأخذت ثياب حيضتي. قال: «أنفست؟» قلت: نعم! فدعاني فاضطجعت معه في الخميلة.

وفي موطأ مالك كَالَةُ أنَّ عائشة فَيْهَا كانت مضطجعة مع رسول الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ: «ما لك؟ في ثوب واحد وأنها قد وثبت وثبة شديدة. فقال لها رسول الله عَلَيْهِ: «ما لك؟ لعلك نفست؟» يعني الحيضة. فقالت: نعم. قال: «شدِّي على نفسك إزارك، ثم عودي إلى مضجعك».

فهذه سنة ثابتة بمضاجعة الحائض في فراش واحد، مع الندب إلى اتخاذ ثوب خاص لحيضتها، كما فعلت أم سلمة ولله وهذا يعطينا معنى أدبياً بين الزوجين. كي تُشعِر الزوجة زوجها بحالتها، حتى لا يحرجها معه، ولا تُحرج هي نفسها. فإذا رآها بثوب حيضتها لم تراوده نفسه على شيء منها، فيوطن نفسه على واقع حالتها. وليس معنىٰ هذا أن تكون الزوجة حال حيضتها مهملة نفسها غير مبالية بمظهرها، فإنَّ الرجل دائماً يحب أن يرىٰ زوجته على أحسن حال، ولأن له الحق أن يستمتع منها بغير الوطء من مباشرتها في غير المحل المعهود، وبيانه كالآتى:

عن أم المؤمنين عائشة سئلت: ما يحلُّ للرجل من امرأته؟ وعمَّا كان يعاملها عَلَيْ في ذلك. ففي صحيح البخاري عنها قالت: كانت إحدانا إذا كانت حائضاً فأراد رسول الله عَلَيْ أن يباشرها أمرها أن تأتزر في فَوْرِ حيضتها، ثم يباشرها. قالت: وأيكم يملك إربه كما كان رسول الله على يملك إربه؟! وكانت على إذا سئلت قالت: كل شيء إلَّا الفرج. كما رواه القرطبي عنها.

وعند أبي داود عن عكرمة أنَّ النَّبيّ عَلَيْ، كان إذا أراد من الحائض شيئاً ألقىٰ على فرجها ثوباً. ولكن كيف يكون هذا الثوب وإلى أين؟ جاء عند أبي داود والنسائي، عن ميمونة على أزار إلى أنصاف الله على يباشر المرأة من نسائه وهي حائض إذا كان عليها إزار إلى أنصاف الفخذين والركبتين محتجرة. فهذا الحد الأدنىٰ، بالنسبة لأحد الطرفين. أمَّا الطرف الثاني ـ وهو الأعلىٰ منها ـ فعن عائشة على رواياتها أنها تأتزر بإزار واسع، ثم يلتزم صدرها وثديبها.

نأخذ من هذا أنَّ الأصل إباحة الاستمتاع بالحائض بغير الوطء، إلَّا أنه إذا خيف الوقوع فيما هو ممنوع، فيمتنع من المباح مخافة انتهاك ما ليس بمباح. وهذا مراعاة لحالة كل إنسان على حدة، كما جاء في شأن القبلة للصائم. حيث أرخص عَلَي للشيخ ولم يرخص للشاب، مراعاة لحالة الشيخ بامتلاك نفسه، وضعف الدافع عنده بخلاف الشاب.

ومعلوم أنَّ كل أمر ممنوع ومحتمل ارتكابه يجعل له عقاب يزجر عن فعله، فما حكم من خالف هذا الأمر بالاعتزال، وواقع أهله في حالة الحيض؟

جاءت السنة مقررة عقوبة لذلك وهي: ما جاء عن ابن عباس عنه عنه «إذا وقع رجل بأهله وهي حائض فليتصدَّق بدينار أو بنصف دينار» وقد بيَّنها في الرواية الأخرى بأنه إذا كان أول الدم، والدم أحمر فدينار، وإن كان في انقطاع الدم، والدم أصفر فنصف دينار. رواه الترمذي. وهذا مع التوبة والاستغفار.

ولا يحل له ذلك حتى تغتسل، ولو انقطع الدم حتى تتطهَّر كما سيأتي.

* معاملتها والمعيشة معها *

سئلت عائشة على أكان رسول الله على يأكل معك وأنت حائض؟ قالت: كنت آخذ العظم عليه اللحم فآكله ثم أناوله رسول الله فيعرشه، وكنت آخذ القدح أشرب، وأناوله على فيضع فاه موضع فمي فيشرب. فكبر السائل، وقال: الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة.

وعنها وقد سألها شريح بن هانئ: هل تأكل المرأة مع زوجها وهي طَمِث؟ قالت: نعم، كان رسول الله ﷺ يدعوني فآكل معه وأنا عارك. . إلى آخر الحديث.

وقد أوضحت هذا المعنىٰ عائشة ولها: بينما النّبيّ وله فقال: المسجد قال: «يا عائشة ناوليني الثوب» فقالت: إنّي لا أصلي، فقال: «ليس في يدك». فناولته. فهذا يفيد أنّ الحائض تناول الثوب وغيره وهي حائض. لأنّ حيضتها ليست في يدها فلا تأثر على ما تناوله لغيرها. وفي رواية أخرىٰ: قال لي: «ناوليني الخمر من المسجد». قالت: إنّي حائض. قال: «إنّ حيضتك ليس في يدك». واستدلّوا منها على دخول الحائض المسجد للحاجة مع التحفّظ من تقاطر الدم.

وفي موطأ مالك وغيره كان رسول الله ﷺ يدني إليها رأسه وهو معتكف فترجله، ورواية عنها: كنت أغسل رأس النّبيّ ﷺ وأنا حائض. ورواية: أرجّل رأسه ﷺ أي ترجل شعره: تمشطه بعد أن تغسله.

بهذا تبيَّن لنا مدى سماحة الإسلام، وإلى أي حد كرَّم المرأة حتى وهي

في حالتها غير العادية. وفي الوقت الذي تكاد تعزل هي نفسها لما تشعر من أذى يبيح لنا الشرع الحكيم تلك المعاملة معها، وكأنَّ شيئًا لم يكن إلَّا ما هو فطري، وهو تجنّب الأذىٰ حتى تطهر ثم تتطهَّر.

* طهرها وتطهّرها *

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ وَلَا نَقُرُ بُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنٌ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

جعل الله تعالى مدة الاعتزال وعدم اقترابهنَّ، الاقتراب الخاص بالزوجة حتى يطهرن، ثم جعل غاية أخرى بحرف إذا مرتباً بالفتاء وهي تطهرها.

فهنا طهر وتطهّر، وجمهور العلماء على أنَّ طهرهنَّ؛ هو انقطاع الدم عنهنَّ. وأنَّ طهرهنَّ ليس من عملهنَّ، بل هو ممَّا يخلق الله في أرحامهنَّ. ثم يكون بعده تطهرها. وهذا التفعّل منها هي، وهو الاغتسال بالماء كغسل الجنابة.

وهذا المعنى يعطيه ويساعد عليه فقه اللغة، حيث أنَّ زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى. والطهر أمر سلبي وهو انقطاع الدم، بخلاف التطهّر أمر إيجابي، وحركة تشمل الجسم كله مع استعمال الماء وتدليك الجلد، ونقض الشعر، وغسل محل الأذى، وغير ذلك على ما سيأتي بيانه.

ويلاحظ هنا أنّه سبحانه قال: ﴿وَلَا نَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ ﴾ ومفهوم الغاية أنّ النهي عن اقترابهن أنه إلى ما بعد طهرهن فقط، أو لو لم يغتسلن. ولكن جاء بعدها بقوله: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ ﴾ وإذا حرف شرط لما يستقبل، وفعل الشرط تطهرن، وجوابه ﴿فَأْتُوهُرَ ﴾ الذي كان منهياً عنه قبل الطهر. إذا لا يحل إتيانهنَّ بمجرد طهرهنَّ الذي تفيده (حتى) وإنَّما يحل بعد تطهرهنَّ الذي نصت عليه جملة الشرط وجزاؤه.

وهنا تتجلّىٰ مثالية الإسلام وإعجاز القرآن، في الجمع بين الطهر والتطهّر مع ما فيه من الجناس البديع فإن فيه الإيماء إلى الحكمة البالغة، والرد على البدء، لينبه على العلّة في المنع والموجب للإباحة، وذلك أنه في المنع قال: ﴿هُوَ أَذَى فَأَعْتَرِنُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ ﴾ فالمحيض أذى، والأذى سبب الاعتزال،

وهذا سبب يقنع به كل ذي عقلٍ وحسِّ وذوق، لأنَّ الأذى بنفسه داع للاعتزال.

ولمَّا زال الأذى بطهرهنَّ، ثم هنَّ تطهَّرنَ من آثار ذاك الأذى أصبحن قابلات للإتيان فكان موجباً للإباحة، بل وفيه ما يشبه الإغراء بإتيانهنَّ، لأنَّ تَطَهُّرَهُنَّ يجعلهنَّ في أحسن حالاتهنَّ نظافة، وعناية، وإغراءً بأنفسهنَّ، ولعلَّه السرّ في الإتيان بكلمة ﴿ تَطَهَّرُنَ ﴾ بدلاً من (اغتسلن) لأنَّ الغسل لا يؤدِّي هذا المعنى، بل التعقيب بالفاء في الأمر بإتيانهنَّ ﴿ فَأَقُهُنَ ﴾ يفيد أنَّهنَّ بعد التطهّر مباشرة أنسب من أيّ وقت آخر، ولا شك أنَّ المرأة في أول طهرها أنسب هي منها في آخره.

وبقي متى تطهر، وبأيّ شيء يُعلم طهرها. تطهر بانقطاع الدم عنها، وذهاب أثره من صفرة أو كدرة، حين ترى القصة البيضاء التي أشرنا إليها في أول الحديث عن دورة الرحم، من أنَّ هذه القصة البيضاء هي التي تبطن الرحم، لاستقبال البويضة الجديدة. وقد جاءت بذلك السنَّة المطهَّرة. فعن عائشة في أنَّ النساء كنَّ يبعثن إليها بالدرجة فيها الكرسف، أي قطعة القماش فيها القطن فيه الصفرة من دم الحيض، يسألنها عن الصلاة. فتقول لهنَّ: لا تعجلن حتى ترينَ القصة البيضاء. تريد بذلك الطهر من الحيض. وهذا طبق ما تبت طبياً. فإذا رأت ذلك فقد طهرت، فعليها أن تتطهَّر بالماء على ما سيأتي من بيان كيفية تطهُّر الحائض، إن شاء الله.

* متى تطهر الحائض *

تقدُّم في أول الحديث عن المحيض أنَّ دماء النساء ثلاثة:

دم حيض، أو نفاس، أو استحاضة. وتقدَّم بيان كل قسم والفرق بينها، من جهتي الشرع والطب والأحكام المترتبة عليها.

والحديث هنا عن: متى تعتبر المرأة طاهراً، وترفع عنها المحظورات التي ترتبت عليها بسبب تلك الدماء، فيباح لها ما كان محظوراً عليها، وتعود إليها حقوقها، وتلزمها واجباتها؟

وقد دوِّن كل ذلك في دواوين الفقه، بأساليب علمية بأدقّ وأوسع ما يكون.

ونود أن نبسط هذا المبحث لعلَّه يسهل استيعابه وتتيسَّر فائدته، إن شاء الله.

أولاً: بالنسبة إلى الحيض: وقد تقدُّم أنه الدم المعتاد الذي تراه المرأة بعد البلوغ. فإذا كانت المرأة تعتبر حائضاً بوجود هذا الدم، فإنَّها بالتالي تعتبر طاهراً بانقطاعه. ولكن مدة وكيفية وجوده وانقطاعه عند النساء تختلف من امرأة لأخرى، بل وأحياناً قد تختلف مع المرأة الواحدة من دورة إلى دورة؛ فيختلف زمناً، وقدراً، ووقتاً، فقد يتقدَّم مجيئه أو يتأخِّر، وقد يكثر مقداره أو يقلّ، وقد تطول مدَّته أو تقصر. وإليه الإشارة بقوله تعالىٰ: ﴿أَللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنثَىٰ وَمَا تَغِيضُ ٱلْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ ۚ وَكُلُّ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَادٍ ۗ ۞ [الرعد: ٨]. وممًّا تغيض الأرحام وتزداد ما يكون من الدماء أو الأولاد. وقد يكون تغيّر تلك الحالات بأسباب معلومة كرضاع أو مرض أو تعاطى دواء بخصوصه كالمنتشرة في الأسواق، أو لغير سبب معلوم، ولم يأت تحديد من الشرع لكل حالة، وجاء عموم قوله تعالىٰ: ﴿وَلَا يَعِلُ لَمُنَّ أَن يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ ٱللَّهُ فِي ٱرْحَامِهِنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٨]. فقال مالك كَثِلَتُهُ: إنَّ ممَّا خلق الله في أرحامهنَّ الولد والدماء، وقد وكل الله أمرهما للنساء. فلا يحلُّ لهنَّ أن يكتمن شيئًا منه، فلا تكتم حملاً، ولا تدعيه. ولا تخفي حيضاً ولا تدعي طهراً، إلَّا بمقتضى الحقيقة والواقع. إلَّا أنه لترتّب الأحكام على ما يخلق الله في الأرحام وجوداً وعدماً. ولم يأت من الشارع تحديد ذلك، وكان لا بد لهذه الأحكام من قواعد منضبطة، أو قريبة من الانضباط، اجتهد العلماء في وضع تلك القواعد، مأخوذة من استقراء حالات النساء في غالب حالاتهنَّ. فوضعوا مقاييس لهذه الأنواع الثلاثة ورتّبوا عليها الأحكام المتعلّقة عليها وجوداً وعدماً.

بالنسبة إلى الحيض: فقد جعلوا له مقياساً، أي زمناً لأقله وأكثره. فما كان أقل من أقله، أو أكثر من أكثره، فليس بحيض، وإنَّما هو استحاضة. وسواء اتفقوا أو اختلفوا في ذلك، فإنَّها قضية اجتهادية، إلَّا أنهم متقاربون في الجملة.

أقل الحيض وأكثره:

أقله عند الشافعي وأحمد - رحمهما الله - يوم وليلة. فما كان أقل من ذلك فليس بحيض ولا تترتَّب عليه أحكامه.

وأقلُّه عند أبى حنيفة كَظَّلْتُهُ ثلاثة أيام.

وأمًّا عند مالك؛ فكان أولاً يترك ذلك لحالات النساء. فمتى وُجِدَ دم فهي حائض، ومتى ارتفع فهي طاهر. ولكنه قرَّر اعتبار الحيض بالنسبة للعبادات، بمجرد وجود الدم ولو لحظة. فلو رأته لحظة في نهار رمضان فسد صومها، وعليها قضاء يومها وتغتسل وتصلي، أمَّا بالنسبة للعدة فوافق الشافعيَّ وأحمد في يوم وليلة، فلا تخرج من العدة بالحيض حتى تحيض ثلاث مرات. كل مرة لا تقِل عن يوم وليلة، مع ملاحظة أنه يعتبر العدة بالأطهار في قوله تعالىٰ: ﴿ ثُلَاثُمَةٌ قُرُوءٍ ﴾ إلَّا أنَّ الطهر لا يتحدَّد إلَّا بتخلّل الحيض.

أمًّا أكثره:

فعند أبي حنيفة رَخْلَلْهُ عشرة أيام.

وعند مالك وعند الشافعي وأحمد خمسة عشر يوماً.

فما زاد عن أكثره عندهم فهو استحاضة.

○ وأقل الطهر وأكثره عندهم:

فعند الأئمَّة الثلاثة أبي حنيفة ومالك والشافعي خمسة عشر يوماً. وعند أحمد ثلاثة عشر يوماً.

أمًّا الأئمّة الثلاثة فقالوا: جعل الله عِدد النساء ثلاثة قروء، يقابلها ثلاثة أشهر. فالقرء في مقابلة شهر، والقرء مجموع الحيضة مع الطهر. فإذا كان أقصى مدة الحيض، كان أقل مدة الطهر خمسة عشر يوماً. وكلَّما قلَّت مدة الحيض طالت مدة الطهر. وعند أحمد حديث علي مع ابن مسعود. ولا نُطيل النقاش هنا ولكن الغرض من بيان أقل مدة الطهر: هو أنَّ المرأة إذا ارتفع عنها دم الحيض واغتسلت منه ثم بعد أيام رأت الدم ولم تمض عليها في طهرها مدة أقل الطهر، فإنَّ الدم الذي رأته يعتبر فاسداً وليس بحيض، ولا يكون حيضاً حتى يفصل بينه وبين الذي قبله بطهر كامل، وأقل مدة للطهر هي ما قرَّره العلماء وقدمناه عنهم. أمَّا أكثر مدة الطهر فلا حد له، فقد يرتفع الدم عن المرأة فلا تراه شهراً كاملاً أو شهرين أو أكثر، ولسبب ظاهر معلوم أو

لغير سبب. فتكون في كل تلك المدة طاهرة، ولو كان ارتفاعه لسبب معلوم، حتى ولو بتعاطي دواء يمنع مجيئه أو يرفعه بعد المجيء.

وقد وضع الفقهاء تلك القواعد والمقاييس للرجوع إليها عند التباس الأمر. أمّا في حالة انتظام العادة واستقرارها عند المرأة، وكل واحدة بحسب حالتها؛ فإنّ العمل على ما استقرّت عليه. سواء استمرّت على يوم واحد كل دورة، أو على يومين، أو ثلاثة، أربعة، أو خمسة. وغالب حالات النساء سبعة أيام. فإذا وقع عليها اختلاف واضطربت عليها بالزيادة، فإنّ لها أن تجلس إلى أكثر مدته المتقررة عندهم.

وهنا يلزم التنبيه: وهو أنه إذا كانت الدورة منتظمة، ثم طرأ عليها اضطراب فزادت عن عادتها، فإنها تترك الصلاة فترة الزيادة إلى أن تصل أكثر المدة؛ خمسة عشر يوماً على الأكثر. ثم تنظر فإذا استمرَّت الزيادة ثلاث دورات واستقرَّت، كانت حيضتها هي ما استقرَّت عليه من تلك الزيادة في حدود الخمسة عشر يوماً.

أمًّا إذا كان الاضطراب مرة واحدة، أو مرتين، ثم رجعت إلى ما كانت عليه، فإنَّ حيضتها هي الأولى، وعليها أن تقضي صلاة الأيام التي تركتها مدة اضطرابها، لأننا علمنا أنه فساد. وكذلك تقضي الصوم. وهذا أقل ما يمكن إيراده في هذا المقام.

أما دم النفاس:

وهو الذي ينزل بسبب الولادة، فإنَّه يختلف أيضاً باختلاف حالات النساء. فهناك من تلد ولا ترى دماً وتسمَّى (الجفوف) لجفافها عن الدم. وهناك من تلد في الصباح وينقطع الدم عنها في المساء، وهناك من ينقطع دمها بعد اليومين والثلاثة والأربعة إلى غير ذلك. وحسب عسر الولادة ويسرها، وحالة المرأة كما تقدَّم.

ولهذا فإنَّه باتفاق الأئمَّة؛ لا حد لأقله. فمتى ولدت ورأت الدم فهي نفساء، عليها أحكام الحيض المتقدِّمة كلها إلى أن ترى الطهر في أيّ وقت رأته، فتعتبر قد طهرت وتجري عليها أحكام الطاهرة في كل شيء إلّا شيئاً

واحداً، فإنَّهم استحبوا تركه حتى تمضي مدة أقصىٰ النفاس.

وأقصىٰ مدة النفاس عند كل من أبي حنيفة وأحمد أربعون يوماً.

وعند مالك والشافعي أيضاً ستون يوماً، ولكن أدلَّته، ونقلاً عن السلف. والغرض من تحديد أقصاه؛ هو أنَّ النفساء تدع الصلاة والصيام مدة وجود دم النفاس إلى أن يصل الحد الأقصى، فإذا لم ينقطع اغتسلت وصلَّت، وحُكم بطهارتها.

ولكن يلاحظ أنه إذا كان الدم الزائد عن المدة المحدودة، يوافق زمن حيضتها، فإنها تعتبره حيضاً وتعطى حكم الحائض، وتكون قد انتقلت من نفاس إلى حيض، وتجلس مدة حيضتها، فإن انقطع الدم حسب المعتاد فبها، وإلّا فهو استحاضة تغتسل وتصلّي ويُحكم بطهارتها ولكنها مستحاضة، ولأهمية مبحث الاستحاضة، نفرده بالحديث الآتي.

* الاستحاضة والدم تراه الحامل *

تعتبر الاستحاضة والدم الذي تراه المرأة وهي حامل، من أهم مباحث هذا الموضوع، حيث إنَّ كلَّا من الحيض والنفاس، لهما معالمهما المحدودة.

أما دم الاستحاضة؛ فهو قد يتداخل بين كل من الحيض والنفاس. وقد يستمر الدم على المرأة طيلة وقتها فيلتبس عليها الأمر، حتى أنّها في النهاية تلجأ إلى اعتبار حيضتها أمراً اعتبارياً، وتكل حقيقته إلى الله، لشدّة ما يلتبس عليها الأمر.

ولهذا كان جديراً بإفراده ببحث يقرب تصوّره، ويبيّن أحكامه.

وكذلك الدم الذي تراه الحامل، حيث اختلف فيه العلماء. هل هو دم حيض، أم استحاضة؟ وذلك لأنَّ وجود الحمل من دلائل انقطاع الحيض، ووجود الحيض من دلائل عدم الحمل. وذلك لأنَّ المطلقة تعتبر بالأقراء على أنها ليست حاملاً. فوجود الحيض دليل على خلوِّ الرحم من الحمل. وانقطاع دم الحيض دليل على أنها حامل. فتكون عدتها بوضع حملها وهذا أمر متَّفق عليه.

فإذا ظهر حملها، ثم رأت الدم، فتكون قد جمعت بين النقيضين؛ الدم

والحمل. فهم وإن كانوا متفقين على أنَّ الحامل قد ترىٰ دماً، ولكنهم يختلفون في حقيقة هذا الدم، هل هو دم حيضة؟ أم هو دم استحاضة؟ ولهذا أيضاً أفردناه بالبحث، آملين أن نتوصًل إلى بيان الحقيقة فيه إن شاء الله.

أولاً: دم الاستحاضة: ولتيسير معرفة الاستحاضة؛ يمكن تقسيمها إلى قسمين: متقطعة ومتواصلة.

فالمتقطعة هي التي تراه المرأة مدة قليلة، أقل من يوم وليلة عند الشافعي وأحمد. وثلاثة أيام عند أبي حنيفة، وأقل من يوم وليلة عند مالك في خصوص العدة.

أو تراه مدة فوق أو أكثر من مدة الحيضة، وهي عشرة أيام عند أبي حنيفة وخمسة عشر يوماً عند الجمهور. فيزيد معها الدم يوماً أو يومين مثلاً، فيمكث معها ستة عشر أو سبعة عشر يوماً مثلاً. فاليوم أو اليومان الزيادة عن أكثر الحيض تكون استحاضة، وكذلك إذا رأت الدم بعد سن اليأس خمسين أو ستين. وفي هذا القسم تعامل المرأة معاملة الطاهر باتفاق، ما عدا الوطء، ففيه خلاف سيأتي تحقيقه إن شاء الله.

أمًّا المتواصلة: فإنَّ الأصل فيها حديث حمنة بنت جحش والته قالت: كنت أستحاض حيضة كبيرة شديدة، فأتيت النَّبِي والله أستفتيه. فقال: «إنَّما هي ركضة من الشيطان، فتحيضي ستة أيام أو سبعة أيام، ثم اغتسلي فإذا استنقأت فصلي أربعة وعشرين يوماً، وصومي وصلي، فإن ذلك يجزئك، وكذلك فافعلي كل شهر كما تحيض النساء».

ففي هذا الحديث أنها ركضة من الشيطان. وفي بعض الروايات: «إنَّما ذلك عرق»، أي نزيف من عرق، وليس من قعر الرحم بسبب الدورة التي تقدَّم بيانها. كما أنَّ فيه إشارة إلى استمرار الدم عليها دون انقطاع.

وهذا هو القسم الثاني: المتواصلة، وصاحبة هذا القسم وتسمَّىٰ استحاضتها مطبقة، وهذا القسم له ثلاث حالات:

1 _ حالة لا تعرف لها حيضة، لا بأيام معدودة، ولا بصفات في الدم معروفة. وحكمها كما أفتاها رسول الله على تعتبر ستة أو سبعة أيام من كل

شهر حيضة لها تدع فيها الصلاة والصوم. ثم تغتسل وتصلّي وتصوم وعليها بعد الاغتسال بنيّة رفع حدث الحيضة، ثم تتوضَّأ لكل صلاة لاستمرار خروج الدم من محل نقض الوضوء.

٢ ـ حالة تكون لها قبل الاستحاضة أيام حيضة معلومة العدد، ومعلومة الزمن كخمسة أيام مثلاً، من أول أو وسط أو آخر كل شهر، ثم جاءتها ركضة الشيطان، فصار الدم معها مستمراً. وهذه تفعل كما كانت أم حبيبة على تفعل. كما في حديث عائشة على أن أم حبيبة بنت جحش شكت إلى رسول الله اللم الدم. فقال: «امكثي قدر ما كانت تحبسك حيضتك ثم اغتسلي». أي بعد ذلك القدر، وتتوضًا بعد الغسل لكل صلاة، فهذه قد ردَّها رسول الله الله الله على الصلاة والصوم ـ عدد الأيام التي كانت تمكثها في حيضتها، وهي سليمة. الصلاة والصوم ـ عدد الأيام التي كانت تمكثها في حيضتها، وهي سليمة. سواء كانت أيامها تلك قليلة أو كثيرة، على نحو ما تقدَّم من مدة الحيض، وسواء في أول أو وسط أو آخر الشهر.

" حالة يكون الدم مطبقاً ولم تكن لها أيام معلومة من قبل، ولكن يتفاوت وصف الدم قلّة أو كثرة، وسواداً أو حمرةً، ووجود رائحة أو لا رائحة له. وهذا يكون حكمها كفاطمة بنت حبيش الوارد عن عائشة أنه قالت: إنّ فاطمة بنت حبيش كانت تستحاض فلا تطهر، فقال لها رسول الله على: "إنّ دم الحيضة دم أسود يُعْرَف، أو يعرف _ يعني يعرف بلونه وسواده، أو يعرف بعرفه ورائحته _ فإذا كان ذلك فأمسكي عن الصلاة _ أي: من وجود أحد هذه الأوصاف السواد أو الرائحة _ فإذا كان الآخر _ أي الأحمر الخالي من الرائحة الذي هو كأيّ دم، مثل دم الجرح أو دم الرعاف _ فتوضّي وصلّي».

هذه هي حالات الاستحاضة المطبقة، على ما في هذه الأحاديث الثلاثة عن بنات أبي حبيش الثلاثة؛ حمنة، وأم حبيبة، وفاطمة _ رضوان الله تعالى عليهن _.

أمًّا حكم المستحاضة مطلقاً، سواء متقطعة أو متواصلة، فالجمهور على أنها تعامل معاملة الطاهر في صلاتها، وصيامها، وطوافها وتلاوة القرآن، وحمل المصحف، وكل ما تفعله الطاهر باتفاق، ولكنها تتوضًا لكل صلاة،

ولو لم ينتقض وضوؤها بناقض آخر، لأنَّ خروج الدم من هذا المحل يعتبر ناقضاً للوضوء، ولو قدر أن لا يقف أبداً، ويستمر تقاطره منها، فقد جاء عنه على أنَّه نعت للمستحاضة الكرسف يعني القطن تتحفض به حفاظاً على ثيابها، لأنه إذا أصاب الثوب يلزم غسله، كما نعت لها على الجلوس في الماء البارد، وغير ذلك. فإذا فعلت ما أمرت به، وقامت تصلي فلا يضرَّها ما غلبها منه وتمضى في صلاتها.

واختلفوا في وطئها، فقيل: هي كالطاهر، وقيل: لا توطأ مطلقاً للأذىٰ الموجود، وقيل: إلّا إذا خيف العنت.

ولعلَّ هذا القدر يعطىٰ ما تدعو الضرورة إلى معرفته من عموم مباحث هذا النوع وهي مستفيضة ومتشعبة. . . وبالله تعالى التوفيق.

ثانياً: أمَّا ما تراه الحامل من الدم: فقد وقع فيه الخلاف؛ فعند أبي حنيفة وأحمد - رحمهما الله - أنَّ ما تراه ليس بحيض، وإنَّما هو دم فاسد من نوع الاستحاضة، وعند مالك والشافعي أنَّه دم حيض له أحكام الحيض، والسبب في هذا الخلاف أمران:

الأول: ما جاء عن عائشة وله من روايتين: إحداهما عند مالك: أنّه بلغه أنها قالت في المرأة الحامل ترى الدم أنها تدع الصلاة. وعند الدارمي قولها: إنَّ المرأة الحبلى لا تحيض فإذا رأت الدم فلتغتسل ولتصلِّ. ورواية لها أيضاً: لا تصلِّي حتى تطهر. فاختلاف الرواية عنها، أوقع الخلاف عندهم، أنَّ الحامل ترى الدم في موعد حيضتها التي كانت تحيضها قبل ظهور حملها، فكان دماً صادف عادة فكان حيضاً.

ولكن بتأمَّل هذه المسألة من حيث النصوص، ومن حيث الناحية الطبية في عمل الرحم، لظهر أنَّ الراجح عدم اعتباره حيضاً. أمَّا من جهة النصوص فقال ابن قدامة: احتجَّ أحمد كَلَّهُ على عدم اعتباره حيضاً بحديث ابن عمر كَلَّهُ في طلاقه امرأته وهي حائض، وأمر كَلِّهُ برجعتها. وقال: «ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً». فجعل الحمل علماً على عدم الحيض وهو الطهر، كما جعل الطهر علماً على عدم الحيض وهو اللهر، كما جعل الطهر علماً على عدم الحمل، فلا يكون حيضاً كالآيسة ترى الدم، وإنَّما يعرف النساء الحمل بانقطاع الدم. وأمَّا رواية عائشة في الحامل ترى

الدم تدع الصلاة، فيُحمل على ما تراه قبيل النفاس بثلاثة أيام مثلاً، فإنَّه يكون تابعاً للنفاس، فتدع الصلاة. وبهذا يكون الجمع بين روايتيها.

أمًّا من الناحية الطبية: فقد قال أطباء الولادة: بأنَّ الرحم متعود على الانقباض وقت الحيضة انقبض كالمعتاد، وخاصة في أوائل الحمل، حتى يستقرّ حملها وتتغيّر حالة الرحم فيتوقف عن الانقباض العادي.

وبسبب هذا الانقباض قد يحدث انفصال عرق عن شبكة (المشيمة) من جدار الرحم، فينزف من خارج الرحم، وتظن المرأة أنّه من الرحم، وهكذا لا ترى الدم إلّا في موعد عادتها عند تقلّص الرحم كالمعتاد. ولعلّ ممّا يشهد لهذا التعليل أنّ الله نصّ على أنّ الجنين في قرار مكين، فلن يسمح بمرور شيء من أو إلى الرحم، فما تراه الحامل يكون من خارجه فلا يكون حيضاً. وقد نصّ أطباء أمراض النساء والولادة على الفرق بين دم الحيض، ودم الاستحاضة، أو دماء النزيف عموماً؛ وهو أنّ دم الحيض إذا خرج لا يتخشّر لأنه قد تخشّر في الرحم ويبقىٰ سائلاً حتى يجفّ. أمّا دماء النزيف ومنها الاستحاضة - فيتخشّر بعد خروجه من الجسم، وهنا مسألتان كثر وقوعهما وهما:

ا _ إذا أسقطت الحامل ورأت الدم مع السقط فما حكمه: فيُقال: أولاً ينبغي التنبيه على أنَّه يحرم التسبّب في الإسقاط، ولو لنطفة أو علقة. ويخطئ من يقول بجوازه ما لم تنفخ فيه الروح. بل إنَّ النطفة متىٰ علقت بالرحم، حرم إسقاطها لأنها تنمو من أول لحظة تعلق بها الرحم كنمو الثمرة في غصنها.

فإذا قدّر الله عليها الإسقاط فإن كان ما أسقطته تبيَّن فيه خلق الإنسان فإنَّ الدم الذي تراه معه يعتبر دم نفاس وله أحكامه.

٢ ـ إذا تناولت المرأة دواء يمنع مجيء الحيضة، فهل تعتبر المرأة طاهراً
 في موعد الحيضة لعدم رؤيتها الدم، أم لا؟

الصحيح أنها تكون طاهراً ولا عبرة بالوقت بدون رؤية الدم وقد حدث لنسوة كنَّ مع ابن عمر رضي في الحج فخفنَ مجيء الحيضة قبل طواف

الإفاضة، فأخذن أعواد الأراك وطبخنها وشربنَ ماءها، فلم تأتهن الحيضة حتى أتممن حجَّهن ، وهكذا الحال في رمضان وغير ذلك.

ولكن يجب الحذر من ردّ فعل تعاطي حبوب منع الحمل، لسوء تأثيرها، وخاصة من كنَّ مريضات بالكبد، أو إحدىٰ قريباتها مريضة به، لاحتمال أنها مريضة ولم تشعر، لأنَّ حبوب منع الحمل مع مرض الكبد قد تؤدِّى إلى الوفاة.

وعلى كل فإنَّ المرأة إذا أخذت الدواء لعدم مجيء العادة، ولم تأت، أو أخذته لترفعها بعد مجيئها، فإنَّه من جهة العبادات تغتسل وتصلِّي وتصوم، وتكون طاهراً.

كيفية تطهر الحائض:

معلوم أنَّ الحيض حدث وزيادة، فالحدث يرفعه الغسل، والزيادة التي هي الأذىٰ يلزمه شيء زائد عن الغسل، وقد بيَّنت السنة الفرق بين الغسل في حدث الجنابة، وحدث الحيض، وذلك في الصورة والنوع.

في الصورة: جاء في حديث عائشة والمراة التي سألت رسول الله والله على على المسك تتبع به أثر الدم. وفي قصة غيرها، أن تضع الماء والسدر.

أمّا موضوع المسك، فقالت عائشة والله المرأة من الأنصار سألت النّبي والله عن غسلها من المحيض، فأمرها كيف تغتسل ثم قال: «خذي فرصة من مسك فتطهّري بها». قالت: كيف أتطهّر بها فقال: «تطهّري بها»، قالت: كيف أتطهّر بها؟ قال: «سبحان الله تطهّري بها». وفي رواية: فاستحيى منها وأدار وجهه. قالت عائشة: فاجتذبتها إليّ فقلت: تتبعي بها أثر الدم، وقد امتدحت والناعاد الأنصار بقولها: نعم نساء الأنصار لم يكن يمنعهن الحياء أن يتفقهن في الدين.

وبهذا وصلنا هذا العلم، وبه عرفنا ما يجب في أدق الأمور، رضوان الله تعالىٰ عليهنّ.

أمَّا السدر؛ فعن أسماء على قالت: كيف تغتسل إحدانا إذا طهرت من الحيض؟ فقال: «تأخذ سدرها وماءها فتتوضَّأ ثم تغسل رأسها، وتدلك حتى يبلغ الماء أصول شعرها، ثم تفيض على جسدها ثم تأخذ فرصتها فتطهَّر بها».

وأمًّا الملح في غسل الحائض فعن امرأة من بني غفار قالت: أردفني رسول الله على حقيبة رحله، قالت: فوالله لنزل رسول الله على الصبح فأناخ ونزلت عن حقيبة رحله فإذا بها دم مني. وكانت أول حيضة حضتها، فتقبضت إلى الناقة واستحييت، فلمَّا رأى رسول الله على ما بي ورأى الدم قال: «ما بك لعلَّك نفست؟» قالت: نعم، قال: «فأصلحي من نفسك، ثم خذي إناء من ماء فاطرحي فيه ملحاً ثم اغسلي ما أصاب الحقيبة من الدم، ثم عودي لمركبك». فلمَّا فتح رسول الله على خيبر رضخ لنا من الفيء قالت: وكانت لا تطهر من حيضة إلَّا جعلت في طهرها ملحاً وأوصت به أن يجعل في غسلها حين مات. رواه أبو داود.

وقال ابن قدامة ـ من الحنابلة ـ في المغني: فصل: وغسل الحيض كغسل الجنابة إلّا في نقض الشعر. أي إنّ فيه بحثاً: وأنّه يستحب أن تغتسل بماء وسدر وتأخذ فرصة ممسكة فتتبع بها مجرىٰ الدم، والموضع الذي يصل إليه الماء من فرجها. ليقطع عنها زفرة الدم ورائحته، فإن لم تجد مسكاً فغيره من الطيب، فإن لم تجد فالماء شافٍ كافٍ.

وفي قوله: إلَّا في نقض الشعر، يتعلَّق بحكم شعر المرأة، إذا كانت مضفراً فهل تنقض هذا الضفير في غسل الحيض أم لا؟ وكذلك في غسل الجنابة.

بوَّب البخاري بقوله: نقض الحائض شعرها. وساق حديث أم المؤمنين لما حاضت وهي مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع، فحاضت قبل يوم عرفة، فأمرها ﷺ أن تغتسل، وتمشَّط، وتدخل الحج على العمرة، وفي هذا نقاش في امتشاطها وهي كانت محرمة بالعمرة وتدخل الحج عليها فصارت قارنة.

وقال ابن قدامة: على قول الخرقي: مسألة وتنقض المرأة شعرها لغسلها من الحيض، وليس عليها نقض من الجنابة إذا أروت أصوله، قال ابن قدامة في شرحه: نصَّ عليه أحمد، قال مهنا: سألت أحمد عن المرأة تنقض شعرها إذا اغتسلت من الجنابة؟ فقال: لا. فقلت له: في هذا شيء؟ قال: نعم، حديث أم سلمة. قالت: فتنقض شعرها من الحيض؟ قال: نعم. قلت له: وكيف تنقض من الحيضة ولا تنقض من الجنابة؟ فقال: حديث أسماء عن النبي على أنه قال: «لا تنقضه».

وليس فيه خلاف فيما يتعلَّق بالجنابة، لحديث عائشة على أنها بلغها عن ابن عمر ﴿ الله عَالَ يَأْمُو النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رؤوسهنَّ، فقالت: يا عجباً لابن عمر! يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رؤوسهنَّ؟ أفلا يأمرهن أن يحلقن رؤوسهنَّ؟ لقد كنت أنا ورسول الله ﷺ نغتسل، فلا أزيد على أن أفرغ على رأسي ثلاث إفراغات. رواه مسلم وغيره. وقال ابن قدامة كَالله: واتَّفق الأئمَّة الأربعة على أنَّ نقضه غير واجب، وذلك في الجنابة لحديث أم للجنابة؟ قال: «لا! إنَّما يكفيك أن تحثى على رأسك ثلاث حثيات ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين». رواه مسلم. وقال في المغني: إلَّا أن يكون في رأسها حشو أو سدر يمنع وصول الماء إلى ما تحته، فيجب إزالته، وإن كان خفيفاً لا يمنع لم يجب. والرجل والمرأة في هذا سواء، ويلاحظ أنَّ بعض الرجال، كان يطيل شعره ويضفره ولكنهم قلة. وجاء النص أن ضفائر الشعر في حالة الجنابة تجمع بين الكفين فيهما الماء ويضغط عليه بالكفين، ليتخلِّل الماء شعر الضفائر، وذلك رفعاً للمشقَّة في نقض الضفائر، أمَّا الشعر المسترسل كالجمة، فهذا يخلل بالأصابع حتى يُطمأن لوصول الماء من خلاله، لأصول الشعر وفرق الرأس، والرجال والنساء سواء.

أمًّا غسل المرأة من الحيض، فالمشهور نقض الضفائر، لما جاء في بعض روايات حديث عائشة وانقضي شعرك واغتسلي. وقالوا: إنَّ الأصل في الغسل هو نقض الشعر المضفور للتأكد من وصول الماء إلى كل جزء يجب وصوله إليه. فخُفِّف على الأول - يعني الجنابة - لكثرة وقوعه، وبقي على الثاني. يعني الحيطة على أصل مشروعيته في وجوبه، وهذا هو المقدم في مذهب أحمد كَالله.

وعند بعض أصحاب أحمد كَظَّلْهُ أنَّ نقضه في غسل الحيضة مستحب،

وليس بواجب. وقال ابن قدامة: وهو قول أكثر الفقهاء، وذلك بناء على أنَّ بعض روايات حديث أم سلمة المتقدِّم قولها للنَّبيّ على أفأنقضه للحيضة وللجنابة؟ فقال: «لا إنَّما يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حثيات، ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين». وحديث أسماء على المحيض؟ فقال: «تأخذ إحداكنَّ ماءها وسدرها فتطهر فتحسن الطهور، ثم تصب على رأسها فتدلكه دلكاً شديداً، حتى تبلغ شؤون رأسها ثم تصب عليها الماء». ولم يذكر لها النقض.

وينبغي التنبيه: على أنَّ هذا في خصوص الشعر، أمَّا جلدة الرأس وسائر البدن، فإنَّ وصول الماء إلى بشرة الرأس وعموم الجلد في الجسم كله واجب، سواء كان الشعر كثيفاً أو خفيفاً، ولا بد منه ولكن حتى يتأكد من وصول الماء إليه، وقد جاء الأثر عن علي في أنَّ النَّبيّ على قال: «تحت كل شعرة جنابة، فبلُّوا الشعر، وأنقوا البشرة» رواه أبو داود، وعن عليّ أيضاً أنه قال عن النَّبيّ على الماء، فغلَّ به قال عن النَّبيّ على الماء، فغلَّ به من النار كذا وكذا».

وممًّا ينبغي التأكيد عليه هو أنَّ على من لزمه غسل واجب كالجنابة أو الحيضة والنفاس، فإنَّ عليه تفقد ظاهر الجلد، من أن تكون عليه موانع تمنع وصول الماء إلى الجلد مثل الطين أو العجين، فيزيله أولاً حتى يصل الماء إلى الجلد وينقيه.

وبالأخص ما يضعه النساء من الشمع على الأظافير، فإنَّ عليها أن تزيله بالمزيل المعروف، وكذلك عند الوضوء، ولا ينبغي أن يُتعلَّل لذلك بأنه وضع على طهارة، أو غير طهارة، لأنَّ هذا خاص بحالات الضرورة، في مسائل (الجبيرة) وهو ما يوضع على الجرح ويتعذَّر نزعه مراعاة لحالة العذر بالمرض، وهذه الشموع وما يسمَّىٰ (بالمناكير) فلا ضرورة إليها وإنَّما هي كاسمها.

وقد نبَّه العلماء في هذا المقام على لزوم تحريك مثل الخاتم في الأصبع والسوار في اليد، وكذلك الساعة إذا كان السوار والساعة ملاصقاً للبشرة، أمَّا إذا كان واسعاً يجول بالحركة فلا يضرك لأنَّ الغرض هو السماح للماء أن يسري تحته ليعم الجلد.

وكذلك التأكيد على تدليك جميع الجسد لهذا الغرض. وقد قال على «أسبغوا الوضوء، ويل للأعقاب من النار». والأعقاب جمع عقب وهو مؤخر القدم لوجود مثل المنخفض قد تخطًاه الماء.

ولذا أيضاً وجب تعهد تثنيات الجسم، كتلافيف السرة وجوانب البطن لذوي السمنة، وخاصة بعض النساء، وبعض الرجال إذا تقدم بهم السن وتخليل الأصابع، وكل ذلك ليحصل اليقين بوصول الماء إلى عموم الجسم والمضمضة والاستنشاق من واجبات الغسل باتفاق الأئمّة، لأنها بعضويين خارجيين، بدليل الحديث عن لقيط بن صبرة: «وبالغ في الاستنشاق إلّا أن تكون صائماً» فإنّه يستنشق بدون مبالغة، وحديث عمر لما سأل عن القبلة في الصوم فقال له ﷺ: «أرأيت لو مضمضت وأنت صائم».

فإذا نسي في حالة غسله ونسيت الحائض المضمضة والاستنشاق، تمضمضت واستنشقت ولو بعد الفراغ من غسلها.

وفي ختام هذا المبحث عن تطهر الحائض، نذكر كل امرأة بفضل هذه التعاليم الإسلامية الحنيفة، حيث يأتي غسل الحائض بعد تلك الفترة التي كانت تعاني فيها من الأذى، وتتحمل فيها من آثاره ما يلحقها حساً ومعنى، ثم هي تعود لحيويتها في طهر ونقاء وكأنّها تستدرك ما تحسّ بأنّه قد فات عليها، وتكتب نشاطاً وحيوية.

نعقيب:

بعد بيان صورة المحيض وأحكامه، من كونه أذى، وتحريم محل الأذى حتى يطهرن. قال تعالى: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَ مِنْ حَيْثُ أَمْرَكُمُ ٱللَّهُ ثُم أعقب على الموضوع كله بقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهُ يُحِبُ ٱلتَّوَابِينَ وَيُحِبُ ٱلْمُطَهِّرِينَ ﴿ [البقرة: ٢٢٢].

وبتأمل تتمة الجواب مع بدايته، نجد مقابلة تشريعية حكيمة تظهر في قضايا تحمل أدلَّتها المقنعة؛ فالقضية الأولى: كون المحيض أذى، ورتب عليه اعتزال النساء في المحيض، ومعقولية الأذى تحتِّم منطقياً الاعتزال. ثم القضية الثانية، في مقابلة القضية الأولى: ﴿فَإِذَا تَطَهَرُنَ فَأَتُوهُنَ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللهُ ﴾. لأنَّ الطهر والتطهُر مدعاة الإتيان، أي زال السبب المانع وجاء الداعي

للإتيان، والأمر للإتيان هنا أمر إباحة بعد الحظر المتقدم، جاء ليبنى عليه ما بعده، وهو أن يكون الإتيان من حيث أمر الله سبحانه، والأمر يكون للإباحة إذا كان موجهاً لما كان ممنوعاً لسبب، فزال سببه. كقوله تعالىٰ: ﴿وَإِذَا مَلَلُمُ فَاصَعَادُوا ﴾ [المائدة: ٢] فإباحة للصيد الذي كان قد مُنعَ قبله، بسبب الإحرام في قوله تعالى: ﴿لاَ نَقْنُلُوا الصَّيْدَ وَاتُمُ حُرُم ﴾ [المائدة: ٩٥]. ولما زال الإحرام وتحلّلوا أباح لهم ما كان قد منعهم عنه، وأمّا كون الإتيان من حيث أمر الله، فإنّه توجيه إلهي كريم يجعل المسلم وهو في تلك الحالة يحافظ على تنفيذ ما أمر الله به. وحيث: اسم للمكان، كما تقول: جلست حيث جلس فلان، والمكان الذي أمر الله الإتيان منه، هو الملحوظ في مضمون الطهر والتطهر، والممتلزم اعتزال الأذى، فيتعيّن أنّه المكان الذي كان محل الإتيان قبل والمستلزم اعتزال الأذى، فيتعيّن أنّه المكان الذي كان محل الإتيان قبل الاعتزال، وهذا أمر لا مجال لشك فيه، وكما قال بعض العلماء: الأمر من الله تكليف، ولا يكلّف الله عباده إلّا بأكمل الوجوه.

والتذييل على الموضوع كله، بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ يُحِبُ التَّوَبِينَ وَيُحِبُ اللهُ عَلَى الموضوع كله، بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ يُحِبُ التَّوَبِينَ وَيُحِبُ اللهُ اللهُ الله الله المعبرة عن حكمة التشريع وسموه، وقد جمع بين أمرين: التوبة والتطهُّر، وذكر التوبة يشعر بذنب ولعلَّه ما كان يقع من التفريط في الاعتزال المأمور به بغلبة الغريزة ودافع الجبلة، كما أشارت عائشة والله عن قبل: وأيّكم أملك لإربه. ونظراً لضعف البشر أمام ذلك كانت التوبة تداركاً لما كان.

وذكر التطهّر مع التوبة يشعر بطهورين؛ حسّي ومعنوي، فالحسي: من كل قذى وأذى وما يستقبحه ذوو النفوس الكريمة. وقد جاء في السنة: أنّه لما نزلت آية مسجد قباء: ﴿فِيهِ رِجَالُ يُحِبُّونَ أَن يَنَطَهَ رُواً وَاللّهُ يُحِبُ المُطّهِرِينَ ﴾ لنزلت آية مسجد قباء: ﴿فِيهِ رِجَالُ يُحِبُّونَ أَن يَنَطَهَ رُواً وَاللّهُ يُحِبُ المُطّهِرِينَ ﴾ [التوبة: ١٠٨]. أتاهم النّبيّ ﷺ فذكر لهم: ﴿إِنَّ الله يثني عليكم، فماذا تفعلون؟» فقالوا: إنّا نتبع الحجارة الماء. أي يستجمرون بالحجارة من الخلاء ثم يستنجون بعد الحجارة بالماء.

وعليه قوله تعالىٰ: ﴿ وَيُلَاكُ فَطَهِرْ ۞ [المدثر: ٤] على أحد التفسيرين حملاً للفظ على الحقيقة.

أمًّا الطهور المعنوي فهو ما تشير إليه التوبة، أي: طهارة من الذنوب

والآثام، وما عساه كان قد بدر منهم في حق النساء وقت الحيض بأي شكل كان. وعليه في اعتبار قوم لوط لمّا خالفهم لوط على في مسلكهم الشاذ، قالوا فيما بينهم: ﴿ أَخْرِجُوهُم مِّن قُرْيَتِكُمٌ إِنَّهُمَ أَنَاسٌ يَنَطَهَرُونَ ﴾ [الأعراف: ٨٦] ويمكن حمل الحديث عليه. في قوله على: «الطهور شطر الإيمان». فهو يشمل الطهور الحسّي لصحة الصلاة في الثياب والمكان، ويشمل الطهور المعنوي عن الحقد والحسد ونحو ذلك.

وبعد عرض قضية المحيض، وملابساته، وعلاقته بالتشريع، وأثره في ذلك كله، والأمر بالاعتزال، ثم إباحة الوطء مراعياً في ذلك العلة والسبب من الأذى والطهر، وهي أوصاف ملائمة للحكم، معتبرة في العقل والعرف، تأتي قضية تصويرية، لكشف النقاب عن حقيقة علاقة الرجل بالمرأة، ومنزلة المرأة من الرجل، في صورة يدركها كل رجل وتعيها كل امرأة، ليكون بناء الحياة الزوجية على منهج تحقيق الغاية النبيلة، من وراء المقاييس الزوجية والموضوعية الفعلية، لما سبق من اعتزال وإتيان، وأنَّ ذلك لا تشهيًا ولا عرمنانا، وإنَّما هو تشريع حكيم لهدف نبيل، فيقول تعالىٰ: ﴿نِسَآ وَكُمُ مَرْثُ لَكُمُ وَاللَّمُونِينَ اللَّهُ وَاعْلَمُوا اللَّهُ وَاعْلَمُ اللَّهُ وَاعْلَمُوا اللَّهُ وَاعْلَمُ اللَّهُ وَاعْلَمُ اللَّهُ اللَّهُ وَاعْلَمُ اللَّهُ وَاعْلَمُ اللَّهُ اللَّهُ وَاعْلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاعْلَمُ اللَّهُ اللَّهُ

يلحظ هنا لأول وهلة إيراد النساء مضافات للمخاطبين... نساؤكم... وفي هذه الإضافة من لطيف المعنى، زيادة قوة الارتباط بين الزوجين لأنَّ المعنىٰ الآتي بعدها والحديث الذي يتلو ذلك موضوعه التبعية، والمخالطة. وهو قوله تعالىٰ: ﴿حَرَّتُ لَكُمْ ﴾ وكم هي الصلة قوية بين الحرث وحارثه والزرع وزارعه، بخلاف الموقف الأول في حالة المحيض، والأمر بالاعتزال. قال: ﴿فَاعْتَزِلُوا النِسَاءَ فِي الْمَحِيضِ ﴾ ولم يقل: فاعتزلوا نساءكم، ولكن قال: ﴿فَاعْتَزِلُوا النِسَاءَ مِع أَنَّ المراد: اعتزالهنَّ هنَّ نساؤهم. ولكن المقام مقام اعتزال وابتعاد فقال: ﴿فَاعْتَزِلُوا النِسَاءَ ﴾. وهنا موضع الحرث قال: ﴿نِسَاَوُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ ﴾. إنَّه إعجاز القرآن حقاً.

ونظير هذا الأسلوب ما جاء في أعقاب الصيام قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا الْمُواكِكُم بَيْنَكُم بِٱلْبَطِلِ وَتُدُلُوا بِهَا إِلَى ٱلْحُكَامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَلِ ٱلنَّاسِ

وَالْبَرْمِ البقرة: ١٨٨]. ففي أول الكلام لما كان عقب الصيام وهو التعفّف عن الحرام، وحفظ مال الغير كان الأموال أموالهم بينهم، وكلٌّ فيهم يُعتبر حارساً على مال أخيه. ولكن لما جاء الباطل ووقع الإثم، صارت الأموال أموال الناس، فالصوم آخى بينهم، والإثم قطع إخاءهم. وكذلك هنا في قضية المحيض والطهر والاعتزال والوطء ووجود الأذى، أوجب اعتزالهنَّ واعتبرهنَّ نساء، كأنّهنَّ أجنبيات. ووجود الطهر والتطهُّر أدعىٰ لإتيانهنَّ، وكونهنَّ حرثاً اعتبرهنَّ نساءهم وأقرب ما يكنَّ إليهم.

فأتوا حرثكم: الإتيان الذي يُبْتَغَىٰ منه الزرع، وهو الولد، وذلك لا يكون إلّا في محل الازدراع، والذي هو موجب الزواج، والمشار إليه في قوله على: «تزوجوا الولود الودود». وقوله: «تناكحوا تكاثروا فإنّي مباه بكم الأمم يوم القيامة..» وهذا أيضاً نظير قوله سبحانه في خصوص النساء في رمضان: ﴿عَلِمَ اللّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ فَأَلْثَنَ بَشِرُوهُنَ وَابْتَغُوا مَا كَتَبُ اللّهُ لَكُمْ فَ الله الماشرة وهو الولد.

ولعلَّ هنا تحسن الإشارة إلى تقبيح ما يقال عن تحديد أو تنظيم النسل، وتعاطي موانع الحمل، لأنَّه مضادٌ تماماً لهاتين الآيتين: ﴿ نِسَآؤُكُمْ خَرْتُ لَكُمْ ﴾ لأنَّ الحرث مجعول للزرع، ومتعاطية موانع الحمل معطلةٌ لزرع هذا الحرث، ومتسببة في كون الحرث غير منبت، ولقوله: ﴿ وَاَبْتَعُوا مَا كَتَبَ اللهُ لَكُمْ ﴾ لأنَّ متعاطية موانع الحمل معرضة عن طلب ما كتب الله لهم من الولد، معطلة لصنع الله، وصدق الله العظيم: ﴿ نِسَآؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ ﴾.

والعلماء يبحثون هنا تحرير المقال؛ في مجيء الأولاد ذكوراً أو إناثاً، ويبينون أنَّ المرأة لا دخل لها في ذلك أبداً، لأنها بنص هذه الآية الكريمة: ﴿ نِسَآ وَكُمُ حَرَثُ لَكُمُ ﴾ لا دخل لها في كون الولد ذكراً أو كونه أنشى، لأنها بالنسبة للرجل كالحرث لمن يزرعه، ولا دخل للحرث، في نوعية الزرع الذي يزرعه الزارع فيه ولا تملك إلَّا إنبات البذرة التي أودعها الزارع إيَّاها.

والبذرة تأتي من الرجل، صالحة للذكر وصالحة للأنثى. كما قال تعالىٰ: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوَجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأَنْيَ ۚ فِي مِن نُطْفَةٍ إِذَا تُمَنَى ۚ إِلَىٰ اللَّهُ الرَّوَجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأَنْيَ فِي مِن نُطْفَةٍ إِذَا تُمَنَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

ويقول الأطباء المختصون في تفسير ذلك: إنَّ الحمل يكون من نطفة أمشاج، أي: مختلطة من ماء الرجل وماء المرأة، أمَّا المرأة فمنها البويضة، وأمَّا الرجل فمنه الحيوان المنوي الذي يلقح البويضة، فإذا اجتمعا كان الحمل. أمّا الذكورة والأنوثة فإنها بسبب مجموع وحدات هذا الخليط الأمشاج، فإن كان مجموع وحداته عدداً فردياً كان الحمل ذكراً بإذن الله، وإن كان مجموع وحداته عدداً زوجياً كان الحمل أنثى بإذن الله، والفردي والزوجي يكون من جانب الرجل فقط، لأنَّ بويضة المرأة تكون دائماً عدداً زوجياً وهو أربعة وعشرون وحدة. أمَّا ماء الرجل ففيه ملايين الحيوانات المنوية، وهي على قسمين، قسم منها مكون في أصل خلقته من عدد زوجي أربعة وعشرين، فإذا أراد الله خلق الولد بين الزوجين لا يصل إلى البويضة في رحم المرأة إلَّا حيوان واحد فقط، فإن كان من قسم العدد الزوجي التحم مع البويضة وكونا معاً ثمانية وأربعين عدداً زوجياً، فكان الحمل أنثى، ولا دخل للمرأة أبداً في ذلك. وإذا كان الحيوان الذي سبقه إلى البويضة من قسم العدد الفردي (٣٣) التحم مع البويضة فكونا معاً عدداً فردياً البويضة من قال الحمل ذكراً، ولا دخل للمرأة في ذلك أبداً في ذلك أبداً أبي ذلك أبداً أبي أبداً أبي ذلك أبداً أبي أبداً أبي أبداً أبي أبداً أبي ذلك أبداً أبداً أبي ذلك أبداً أبداً أبي أبداً أبي أبداً أبي أبداً أبي أبداً أبي أبداً أبداً أبي ذلك أبداً أبداً أبي أبداً أبي أبداً أبداً أبي أبداً أبداً أبداً أبداً أبي ذلك أبداً أبداً أبداً أبداً أبي أبداً أب

ومعلوم أنَّ كون نوع الحيوان الذي يسبق إلى رحم المرأة فردياً أو زوجياً إنَّما ذلك لمشيئة الله تعالى وحده، ولا تستطيع قوة في العالم أن تتحكَّم في أنواع الحيوانات المنوية التي تسبق أو تتأخَّر، وإنَّما ذلك هبة من الله تعالى كما قال سحانه:

﴿ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ عَنْكُونَ مَا يَشَآءٌ يَهَبُ لِمَن يَشَآهُ إِنَاهًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَآهُ عَقِيمًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَآهُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ لِمَن يَشَآهُ اللَّهُ عَلِيمٌ عَلَيمٌ وَكُواناً وَإِناهَا وَيَجَعَلُ مَن يَشَآهُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿ وَهُ النَّهَا وَلَعَلَّ بِهِذَا يَتَضح المعنى جلياً في كون النساء حرثًا للرجال يتلقين ما يقدمه إليهنّ الرجال، فيُودعونهنّ في قرارٍ مكين إلى قدرٍ معلوم. قال أبو حسان: وأنشد أحمد بن يحيى:

إنَّــمــا الأرحــام أرضــو ن لــنــا مــحــتــرثــات فعلـــنـا الــزرع فــيـهـا وعـــلـــى الله الــنـــبــات وقالت امرأة تعرض بزوجها وتعتذر إليه في ولادتها البنات وهو يسمع:

ما لأبي حمزة لا يأتينا يظلُّ في البيتِ الذي يلينا غضبانُ ألَّا نلد البنينا ليس لنا من أمرنا ما شينا وإنَّما ناخذ ما أُعطينا

فالنساء حرث وليس لهنَّ اختيار، والرجال زراع وليس لهم قدرة، والله سبحانه الواهب الرازق.

ويهمنا بيان مدى علاقة هذه الآية: ﴿ نِسَآ أَوُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ ﴾ بتلك ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا ٱللِسَآ فِي ٱلْمَحِيضِ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَإِذَا تَطَهَّرَنَ فَأَوْهُرَ كَنَ مِنْ حَيْثُ أَمَرُكُمُ ٱللَّهُ ﴾ .

موقع آية المحيض ممًّا قبلها وبعدها:

لا شك أنَّ القرآن معجز من جميع الوجوه سواء في نظمه ونسقه، أو في معانيه ومضمونه، أو في تشريعه وحكمته، أو في أخباره وتصويره، أو أي جانب جئته منه فإنَّك تجده معجزاً.

ومعلوم أنَّ نسق آياته توقيفٌ لا اجتهاد فيه. فسواء أدركنا وجه الإعجاز في هذا النسق، أو لم ندركه إلَّا أنَّ المتأمل والمتذوق قد تلوح له بوادر وأضواء لا يستطيع دفعها، ولا يمكنه ردُّها. بحيث يظهر من السياق أنَّ كلاً من الآيتين متممة للأخرى، أو شارحة لها، أو معللة لحكمها، أو مظهرة لحكمتها، وهذا كله موجود في هذا السياق الذي نحن بصدده، وهو الحديث عن آية السؤال عن المحيض، والجواب عليه بأنه أذى، والأمر باعتزال النساء في المحيض، ثم الإباحة بعد الطهر والتطهر.

فموضوعها بيان علاقة الرجل بالمرأة حال المحيض وارتباطه بها بعد الطهر منه. أمَّا الآية قبلها فهي أيضاً موضوعها العلاقة الزوجية في ابتدائها وإنشائها والنوعية المطلوبة فيها، وعوامل الاختيار وأسباب الابتعاد عنهنَّ ونفس الشيء في الآية بعدها. وذلك كالآتى:

أُولاً الآيات قبلها، قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَنكِحُوا الْمُشْرِكَتِ حَتَّى يُؤْمِنُ وَلَاَمَةٌ مُؤْمِنُ وَلاَمَةُ مُؤْمِنُ خَيْرٌ مِن مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمُّ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُواْ وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنُ خَيْرٌ مِن مُشْرِكِي وَلَوْ أَعْجَبَكُمُّ أُولَتِهِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَةِ وَالْمَعْفِرَةِ

بِإِذْنِهِ * وَيُبَيِّنُ ءَايَنِهِ عَلِنَاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿ الْبِقِرة: ٢٢١] وبعدها مباشرة ﴿ وَسُعَاوُنَكَ عَن ٱلْمَحِيضِ ﴾ .

وبالنظر في هذه الآية التي موضوعها النهي عن نكاح المشركات. ومعلوم قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ بَحَسُ النوبة: ٢٨]. وقد جاء التعليل هنا بأنَّ أولئك يدعون إلى النار، فأولىٰ بالمؤمن الطاهر يدعون إلى النار، فأولىٰ بالمؤمن الطاهر المطهّر أن يجتنب هذا النوع من النساء. ويظهر هنا مدىٰ الربط بين المحرمات من نساء المشركين ووجوب الابتعاد عنهنَّ، وبين الحلائل بعقد النكاح في حالة المحيض الذي هو أذى، فلكأنَّ السياق يرشد إلى أنَّه بجامع الاستقذار المادي في المحيض، والمعنوي في الشرك المضاد للتوحيد، كلاهما لا يتناسب مع الطهر الحسي والمعنوي في المسلم المؤمن، أي: فالنساء المشركات يحرم نكاحهنَّ، والنساء الحُيَّض يحرم وطؤهنَّ، وهذا كما نرىٰ غاية في التناسق والترابط.

ومعلوم أنَّ هذا في الحرائر من المشركات في حالة عقد النكاح ولا يلحق بهنَّ الكتابيات، لأنَّ عند الكتابيات بقايا علم من الكتاب في إيمان برسل الله، وبالبعث، والجزاء، وشيء من عبادة قد يستطيع الزوج المسلم أن يميلها إلى الإسلام.

وقد نصَّ تعالى على جواز نكاح نساء أهل الكتاب في قوله تعالى: ﴿ الْيُوْمَ أُجُلِ لَكُمُ الطَّيِبَكُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنْبَ حِلُّ لَكُمُ وَطَعَامُكُمْ حِلُّ لَكُمُ وَطَعَامُكُمْ حِلُّ لَكُمُ وَالْمُحْمَنْتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنْبَ مِن قَبْلِكُمْ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَ أُجُورَهُنَ مُحْصِنِينَ عَنْ اللّهِ مِن اللّهِ اللّه عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ الله الله المحصنات، وهنَّ هنا الحرائر، ولم يخالف إلّا ابن عمر فإنَّه يلحقهنَّ بالمشركات، ويقول: أي شرك أكبر من قولها: عيسى ابن الله، أو قولها: العزير ابن الله؟ أيْ في النصاري واليهود.

أمًّا ملك اليمين سواء من المشركات أو الكتابيات فإنَّ الاستمتاع بهنَّ مباح، في الكتابيات باتفاق، وفي المشركات على الصحيح، وذلك أنَّ المرأة المملوكة ليست في نفوذها ولا في شخصيتها كالحرة، فهي مسلوبة الاعتبارية الشخصية، وإرادتها من ضمن إرادة السيد، فلا يخشى تسلّطها، ولا يتوقع أذاها ولا دعوتها إلى النار كما هنا.

أَمَّا الآية بعد المحيض فهي قوله تعالىٰ: ﴿ نِسَآ وُكُمُ خَرْثُ لَكُمُ فَأَتُوا حَرَّتُكُمْ أَنَّى الشَّعَ مُّ اللَّهُ وَقَدِّمُوا لِأَنْفُومُ وَبَشِرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّه

وهنا نجد هذا التشبيه البليغ في وضع النساء موضع الحرث. ومعلوم أنَّ المراد من الحرث الزرع، وأنَّ الزرع لا يكون إلَّا في التربة الطيبة المنبتة، ولا في غير المنبتة.

وحرث النساء هو الوطء، وزرع الوطء هو الولد، والمرأة في حالة الحيض ليست صالحة للزرع، ولا هي منبتة لزرعها، ولا منجبة لولدها، والعاقل يحفظ بذور زرعه عن أرض لا تنبت، ولذا حرَّم الإتيان في غير محل الزرع بالإجماع.

وبهذا كله يظهر من نسق الآيات الثلاث، آية المحيض وما اكتنفها من الآيات قبلها وبعدها، أنَّ من المحرمات في النكاح النساء المشركات حرائرهن وإماؤهن، لعلتين متجانستين وهما: النجس، والدعوة إلى النار، أي: إلى الشرك الذي هي عليه.

والحلائل من المسلمات وحرائر أهل الكتاب محرمات حال المحيض بجامع الأذى في كل، وأنَّ النهي عن المحيض يجانس النجس من الشرك، وينافي الغرض من النكاح وهو كون النساء حرث الرجال، وابتغاء الولد، كما قال تعالى في حق الصوم: ﴿فَالْتَنَ بَشِرُوهُنَّ وَابْتَغُواْ مَا كَتَبَ اللهُ لَكُمُ ﴿ [البقرة: ١٨٧] أي: من الولد على أصح الأقوال.

ولعلَّ بهذا البيان يزداد ظهور سمو الإعجاز في القرآن، وسمو التشريع في التوجيه إلى أسمى مراتب الإحسان، ويربط معاملات الإنسان بعقيدة التوحيد ونور الإيمان.

※ ※ ※

| ئامن | ے الا | سؤال | |
|---------|-------|------|--|
| <u></u> | | , | |

الطيبات

قَـال تـعـالــي: ﴿ يَسْتَلُونَكَ مَاذَاۤ أُحِلَ لَمُثَمَّ قُلْ أُحِلَ لَكُمُ ٱلطَّيِبَكُ ۚ وَمَا عَلَمَتُ مِنَ ٱلْجَوَارِجِ مُكَلِّيِنَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَمَكُمُ ٱللَّهُ فَكُلُواْ مِمَّا أَمْسَكُنَ عَلَيْكُمْ وَٱذْكُرُواْ ٱسْمَ ٱللَّهِ عَلَيْهِ وَٱلْقُواْ ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلِحِسَابِ ﴾ [المائدة: ٤].

هذا السؤال في مصدره ومورده يؤكّد أنَّ الحلال ما أحلَّ الله، والحرامَ ما حرَّم الله، لأنهم تقدموا بهذا السؤال لرسول الله على للبيِّن الله الحلال من الحرام، وجاءهم الجواب من الله تعالى بعموم ما أحلَّ، وهي الطيبات: جمع طيب.

وبالنظر إلى الآيات الثلاث التي في افتتاحية السورة الكريمة، نجد سلطة التشريع العليا لله رب العالمين، وسمو الشريعة الإسلامية، وإعجاز القرآن الكريم.

فقد استهلَّ السورة الكريمة بقوله تعالى: ﴿ يَكَانُهُ اللَّذِينَ ءَامَنُوّا أَوْفُواْ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهِ اللّٰهِ اللهِ الكلمة، والالتزام بشرف الكلمة، وهو ما تميَّز به الإنسان عن سائر الكائنات، حيث تقوم ارتباطاته بغيره، والتزاماته مع الله ومع الناس بشرف الكلمة، وإبرام العقود في معاملاته وعباداته وشؤونه كلها، ثم بيان حليَّة بهيمة الأنعام إلَّا ما استثنيَ منها، وحرمة الصيد على المحرم بأي النسكين حجاً أو عمرة. ثم بين صاحب إصدار هذا التشريع أنه الإرادة الإلهية العليا: ﴿إِنَّ اللّٰهَ يَعَكُمُ مَا يُرِيدُ ﴾ لأنه الإله الواحد الخالق المالك، كما أنَّه لا يعبد إلَّا هو، فلا يحكم إلَّا هو، كما قال تعالى: ﴿إِنْ اللّٰهُ إِن المُكْمُمُ إِلَّا بِلَّهُ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوٓا إِلَّا إِيّاهُ ﴾ [يوسف: ١٤].

وكــقــولــه: ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِسَتَّةِ أَيَّامِ ثُمَّ

ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرَّشِ يُعْشِى ٱلَيَّلَ ٱلنَّهَارَ يَطْلَبُهُ حَثِيثًا وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ وَٱلنَّجُومَ مُسَخَّرَتِ إِلَّامِلُهُ عَلَى اللَّهُ وَالنَّجُومَ مُسَخَّرَتِ إِلَّامِواف: ١٥٤].

ومن كان هذا صنعه من خلق السموات والأرض، والاستواء على العرش، وتدبير هذا العالم ليلاً ونهاراً، شمساً وقمراً، ونجوماً مسخّرات بأمره، كان له سبحانه وحده الخلق، وله وحده سبحانه الأمر، وإنَّه وحده سبحانه يحكم ما يريد.

أمًّا الإعجاز في أسلوب القرآن، فهو هذا الشمول في هذا الإعجاز، قال أبو حيان: ذكروا أنَّ الكندي الفيلسوف قال له أصحابه: أيها الحكيم اعمل لنا مثل هذا القرآن. فقال: نعم، أعمل مثل بعضه، فاحتجب أياماً كثيرة ثم خرج فقال: والله ما أقدر ولا يطيق هذا أحد. إنِّي فتحت المصحف فخرجت سورة المائدة، فنظرت فإذا هو قد نطق بالوفاء، ونهىٰ عن النكث، وحلَّل تحليلاً عاماً ثم استثنىٰ استثناءً، ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين ولا يقدر أحد أن يأتي بهذا إلَّا في أجلاد. انتهىٰ، يعني مجلدات، فهذا كما ترىٰ إعجاز في إيجاز.

ثم شرع في أحكام هي من صلب حياتهم الدينية والاجتماعية، من شعائر الله والشهر الحرام، والهدي والقلائد، وآمين البيت الحرام يبتغون فضلاً من ربهم، وحفظ لكل ذلك حرماته ورفع حظر الصيد بعد الإحلال.

ثم جاء بقضية أسمى ما تكون في التعامل الإنساني، والتسامي الخلقي الفاضل الكريم: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمُ شَنَانُ قَوْمٍ أَن مَذُوكُمْ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا ﴾ [المائدة: ٢] أي: لا تقابلوا شنآن القوم بشنآن مثله، ولا يحملنّكم جرم أعدائكم بأن صدُّوكم عن المسجد الحرام على أن تعتدوا، بل أوفوا أنتم بعهدكم وكونوا أنتم عوناً على البرِّ والتقوى بالمحافظة على العهد والكفّ عن الاعتداء.

وكل ذلك يعد في عرف النظم الحديثة بنوداً لمنهج أسمىٰ أمة، وأقوم حياة على الإطلاق، بنود عامة في قواعد نظامية شاملة.

ثم جاءت الآية الثالثة في تفصيل أعيان ما حُرِّم عليهم، لفساد طبعه،

واستقذار ماهيته حساً أو معنى، فقال تعالى: ﴿ حُرِّمَتُ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْنَةُ وَٱلدَّمُ وَلَحْمُ الْمَيْنَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْمَيْنَةِ وَمَا أَلِكُ السَّبُعُ الْفَيْزِيرِ وَمَا أَهِلَ لِفَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَٱلْمُنْخَنِقَةُ وَٱلْمَوْقُوذَةُ وَٱلْمُنَرِدِيَةُ وَٱلنَّطِيحَةُ وَمَا آكُلُ السَّبُعُ إِلَا مَا ذَكِحَ عَلَى ٱلنَّصُبِ وَأَن تَسْفَقْسِمُوا بِالْأَزْلَيْ ذَلِكُمْ فِشْقُ ٱلْيَوْمَ يَبِسَ الَّذِينَ كَفُرُوا مِن دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُم وَاخْشُونُ ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَآثَمَتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي كَفُرُوا مِن دِينِكُمْ وَآثَمَتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي كَفُرُوا مِن دِينِكُمْ وَآثَمَتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي كَوْمُ الْكُومُ الْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِقُ فَيْرَ مُتَجَانِفِ لِهِمْ وَإِنْ اللّهَ غَفُورٌ وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَامَ دِينَا اللّهَ غَفُورٌ وَيَعْمَلُهُ عَلَى اللّهُ عَفُورٌ وَيَعْمَلُهُ فَيْرَ مُتَجَانِفِ لِإِثْمِ فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَامَ دِينَا أَلْمَا اللّهُ عَفُورٌ وَالمَائِدَةِ عَلَى اللّهُ عَفُورٌ اللّهُ عَلَيْمُ مَا إِللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمَ اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

فبيَّن تعالىٰ تحريم المستقذرات لذوي الطباع السليمة، من ميتة جيفة ودم مسفوح، وما ألحق بذلك من لحم الخنزير ومنخنقة وموقوذة، وهما ما خنقت بكتم نفسها حتى ماتت، أو ضربت بحجر ضربة أماتتها، والمتردِّية التي سقطت من شاهق فماتت والنطيحة التي نطحتها غيرها فأماتتها، وما أكل السبع أي افترسها فقتلها ولو لم يأكل منها شيئاً، إلَّا ما أدرك من هذه الأصناف بعد إصابته فأدرك حياً وذكي الذكاة الشرعية، وكلها قبل التذكية لا شك أنها مستقذرة مستخبثة باحتباس دمها فيها. فإذا ما ذكيت وهي لا زالت حية سفح دمها وطاب لحمها.

والمحرمات لأسباب معنوية؛ يلاحظ فيها الآتي:

أولاً: لحم الخنزير: والتنصيص على لحم الخنزير بدلاً من عموم الخنزير ليبرز أنَّ مناط التحريم هو لحمه وليس بسبب الدم، أي: ولو ذكَّيتموه وسفحتم دمه وبقي لحمه خالصاً من دمه فإنَّ لحمه حرام لذاته.

ويلاحظ أنه جاء في الترتيب بعد الميتة والدم ممّا يشعر كأنَّ تحريمه قسم مستقل لا يتعلَّق بما قبله، فلا كونه ميتاً، ولا كونه احتبس دمه فيه له تأثير في تحريمه، والكلام على علة تحريمه طويل، وموجزه ما نصَّ عليه أبو حيان؛ أنَّ لحمه يؤثر على من يأكله من باب نقل الغرائز والآثار. ومن غريزة هذا الحيوان أنه مسلوب الغيرة على أنثاه، فمن أكثر من أكله أصبح لا غيرة عنده، وقال: وهذا ما نشاهده في بلادنا من هؤلاء، ومهما يكن فإنَّا نعود ونذكر القارئ الكريم بقوله تعالىٰ: ﴿إِنَّ اللهَ يَعَكُمُ مَا يُرِيدُ ﴾.

ثم جاء بعد لحم الخنزير في الترتيب، ما أهل لغير الله به، وبعد المنخنقة والمترديّة جاء ما ذبح على النصب، فيكون المحرمات لأمر معنوي نوعين:

ما أهل لغير الله به ولو ذكّي وأهريق دمه، وما ذبح أيضاً وأهريق دمه ولكن على النصب في الجاهلية، سواء كانت النصب أصناماً نصبوها أو أحجاراً وضعوها، فهو شعار جاهلي.

ولئن كان موجب تحريم المستقذرات لذاتها، فإنَّ ما أهل لغير الله به وأن الحكم لحقه اعتبارياً، لأنه قد جرَّد من دمه وتخلص من موجب استقذاره، ولكنه تضمَّن اعتداء وتجاوزاً جعله محرماً كما يجعل الطيبات المستلذّة حراماً إذا تضمنت هي أيضاً اعتداء، كاللبن والعسل وثمرات النخيل والأعناب، فهي في ذاتها طيبة ولكن إذا أخذت عدواناً بغصب أو نهب أو سرقة، فإنَّها تحرم على آخذها، وإذا سمح فيها صاحبها صارت حلالاً طيبة.

وهكذا بهيمة الأنعام خلقها الله حلالاً طيبة، وأحلَّها الله لنا كما في أول سطر من السورة ﴿أُجِلَّتُ لَكُم بَهِيمَةُ ٱلأَنْعَلِم أَي: ما دامت في ملك صاحبها ووفى بعهد الله فيها فذكر اسم الله عليها كما جاء في سياق ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُم ﴾ وما أمسكت الجوارح ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكُنَ عَلَيْكُم وَاذَكُرُوا أَسْمَ الله عَلَيْه ﴾ [المائدة: ٤] فتستصحب الحليَّة معها.

أمًّا إذا وقع الاعتداء فأخذت هي من خلق الله، خلقها ورزقها وسخرها وأحلَّها لنا، فنهل لغير الله بها نذبحها ونريق دمها باسم الصليب أو الصنم، أو جني أو ملك أو أيّ مخلوق كان، فإنَّه اعتداء آثم يأباه كل ذي فطرة سليمة.

يوضحه ما جاء في الحديث القدسي: «أنا والملأ في نبا عظيم، أخلق ويعبد غيري، وأرزق ويشكر سواي» الحديث. وتقدَّم التنبيه أنه سبحانه وحده هو الذي له الخلق والأمر.

ثم جاء تحريم المقامرة والاستقسام بالأزلام وضرب القداح، وكانوا يجيلونها على الجزور، ومن خرج اسمه غرم قيمتها، واقتسموها بينهم أو أطعموها الناس باسم الأصنام فهو أيضاً اعتداء على أموال الآخرين بدون رضاهم. وقد عقب عليه سبحانه بقوله: ﴿ وَلِكُمْ فِسَنَّ ﴾، أي: خروج عن طاعة الله وخروج عن منطق الحق والعدل.

وبعد هذا التفصيل بين استقراء التشريع وثبوته، والتمكين لهذا الدين

حتى إنَّ الكفار قد يئسوا من تعطيله أو النيل منه، فقال: ﴿ اَلْيُوْمَ يَبِسَ الَّذِينَ كَفَرُواْ مِن دِينِكُمْ ﴾، أي: ولم يعد منهم خطر عليكم ﴿ فَلَا تَغَشَّوْهُمُ وَاخْشُونَ ﴾، أي: بالتزام الطاعة والوفاء بالعهد.

وختم السياق بمسك الختام فقال: ﴿ ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلَتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ تشريعاً وتمكيناً وتوضيحاً. ﴿ وَأَتَمَتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَامَ دِيناً ﴾ ، جاء بعدها مباشرة: ﴿ يَسْتَلُونَكَ مَاذَآ أُحِلَ لَكُمُ ٱلطَّيِبَاتُ ﴾ [المائدة: ٤].

* الشمول والعموم في هذا السؤال *

لقد ورد بصيغة من صيغ العموم (ماذا) وجاء الجواب كذلك عاماً بجنس العموم (الطيبات) فهو أشمل سؤال وأعمّ جواب بالنسبة لما تقدم من الأسئلة والأجوبة في آيات القرآن الكريم، والتي كانت عن الأهلّة أو الشهر الحرام أو المحيض. أمّا هنا فيكاد بعمومه يشمل منهج التشريع كله، لأنَّ ما أحلَّ ضد ما حُرِّم فيشمل كل ما أحلَّه الله، ويدلُّ بمفهومه على كل ما حرَّم الله، ويأتي الجواب مقابلاً لذلك كله قل: أحلَّ لكم الطيبات، ويدلُّ الجواب أيضاً بمفهومه على تحريم ما ليس طيباً وهو كل خبيث.

فلم يبق ممَّا شرعه الله من حلالٍ وحرام، إلَّا واندرج في الجملة تحت هذا السؤال والجواب. ويشهد لذلك ما جاء في وصف الله تعالى لرسوله عَلَيْ في التوراة والإنجيل لأهل الكتاب في قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَتَبِعُونَ الرَّسُولَ النَّيِ اللَّهِ الْمُعُونَ الرَّسُولَ النَّيِ اللَّهِ الْمُعُمُ وَلَا يَعْدَهُمُ فِي التَّوْرَنَةِ وَالْإِنجِيلِ يَأْمُرُهُم وَالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَمُهُمْ عَنِ الْمُنكَرِ وَيُحُرِنُهُ مَكُنُوبًا عِندَهُمْ فِي التَّوْرَنَةِ وَالْإِنجِيلِ يَأْمُرُهُم وَالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَمُهُمْ عَنِ الْمُنكَرِ وَيُحُرِنُ لَهُمُ الطَّيِبَتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَيْتَ الْاعراف: ١٥٧].

والذي يتأمَّل الآيات الثلاث التي سبقت السؤال والجواب في افتتاحية السورة يجد حتمية هذا السؤال والحاجة إلى هذا الجواب، وتقدم في الصفحات السابقة إيجاز ذلك، حيث أكَّدت الآية الأولىٰ على الوفاء بالعقود حيث كانوا لا يوفون بها إلَّا نادراً، وربما اعتبروا عدم نقض العهد ضعفاً، وقد تهاجوا بعدم خفر الذمَّة في قول الشاعر:

قبيلة لا يخفرون بنمة ولا يظلمون الناس حبَّة خردل فأمروا بالتزام الكلمة والوفاء بالعقود. ثم حرم عليهم الهدي والقلائد،

وآمين البيت الحرام لا يقطعون عليهم الطريق، وكانوا ربما اعتبروهم سلباً، وحرَّم عليهم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به، وما ألحق بذلك من المنخنقة والموقوذة، والمتردّية والنطيحة، وما أكل السبع، وما ذبحوه على النصب والاستقسام بالأزلام، وكلها كانت من مآكلهم ومكاسبهم. فكأنّهم بتحريم كل ذلك ضاقت عليهم المآكل، فسألوا ماذا أحلَّ لهم، وقد جاءهم الجواب وكأنّه مشعر بالإجابة من جهتين: جهة واقع حياتهم وما كانوا عليه. وجهة مستقبلهم وما جاءهم الإسلام به. حيث كان الجواب ﴿قُلُ أُحِلُ لَكُمُ الطّيبَاتُ ﴾ فلكأنَّه يقول: كل ما سبق تحريمه عليكم فليس بطيب بل خبيث مستقذر، وكل ما أحلَّ لكم فإنّما هو الطيب.

ويرشح لهذا المعنى الذي ذكرنا، ما جاء صريحاً بعدها مباشرة قوله: ﴿ الْيُوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَكُ ۗ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِنَبَ حِلٌّ لَكُرُ ﴾ [المائدة: ٥].

وقوله سبحانه: ﴿الْيَوْمَ﴾ فإنّه يفهم منه بمدلول المخالفة قبل اليوم، كانوا على خلاف ذلك، وإذا تقرّر ما أشرنا إليه من أن هذا السؤال أشمل، والجواب أجمع ممّا تقدّم، فإنّنا نحاول بإذن الله تفصيل هذا العموم لبيان ما انطوىٰ عليه هذا الجواب علماً مسبقاً بأنّ تفصيل ذلك إنّما هو بإيراد النماذج فقط، لأنّ استقصاءه متعذّر بينما هو ضروري كذلك لأنّ الشريعة القويمة والتشريع الواضح يستلزم تمييز الخبيث من الطيب، كما قال تعالى: ﴿مَا كَانَ اللهُ لِينَدَ ٱلمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتّى يَمِيزَ ٱلْخَيِثَ مِنَ ٱلطّيبِ ﴿ آل عمران: ١٧٩].

ومجمل هذا المنهج في بيان ما هو طيب ومنه يفهم ما يقابله وهو الخبيث، وذلك في الآتي: في الكلمة الطيبة، والأكل الحلال الطيب، وبالمسكن الطيب، والزوجة الطيبة، والذرية الطيبة، والمركب الطيب، والطيب في العبادات والمعاملات، والموطن الطيب، والنتيجة والخاتمة الطيبة، وذلك كله من مدلول كتاب الله، وسنَّة رسول الله عليه.

أمَّا الكلمة الطيبة وعموم القول الطيب، فإنَّ هذا شعار المؤمن ومبدأ الإيمان وقد كان أول التزام المؤمنين في هذه السورة، هو الالتزام بالكلمة الطيبة ماثلة في الوفاء بالعقد في كل ارتباط مع الآخرين، وقد قال في وصف المؤمنين: ﴿وَهُدُوٓا إِلَى الطّيبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوٓا إِلَى صِرَاطِ الْمُعِيدِ ﴾

[الحج: ٢٤] فهو مشعر بأنَّ الطيب من القول مرتبط بالصراط الحميد فهما هدايتان قولاً وعملاً.

وضرب الله المثل للكلمتين الطيبة والخبيثة، فقال: ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيْسَبَةً كَشَجَرَةٍ طَيْسَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتُ وَفَرَّعُهَا فِي ٱلسَكَمَاءِ ﴿ ثُوْقَ أُكُلَهَا كُلَّ حِينِ بِإِذْنِ رَبِّهِا ۗ وَيَقْرِبُ اللَّهُ ٱلْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ١ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ ٱجْتُثَتَّ مِن فَوْقِ ٱلْأَرْضِ مَا لَهَا مِن قَرَارٍ ﴿ يُثَيِّتُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱلْقَوْلِ ٱلثَّابِي فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَفِي ٱلْآخِرَةُ وَيُضِلُّ ٱللَّهُ ٱلظَّالِمِينَّ وَيَفْعَلُ ٱللَّهُ مَا يَشَآءُ ١٤ ١٤]. والكلمة الطيبة عامة وأعلاها كلمة التوحيد (لا إله إلَّا الله محمد رسول الله عَلَيْهُ) ومهما قيلَ في معناها فإنَّه مثل مضروب لكلمتين إحداهما طيبة، ومقابلها خبيثة. والتعقيب بذكر تثبيت المؤمنين بالقول الثابت، ولن نجد أثبت من المثل المضروب للكلمة الطيبة أصلها ثابت وامتدَّ فرعها في السماء، وبقدر امتداد الفرع في السماء يكون ثبوت الأصل في الأرض. وهذا ما عليه المؤمن من الثبات واليقين، وحسن المآل في الآخرة. والتعقيب على المثل الثاني بقوله تعالىٰ: ﴿وَيُضِلُّ ٱللَّهُ ٱلظَّالِمِينَّ ﴾ [إبراهيم: ٢٧] إعلان بالضلال على كل منطق خبيث، وفساد كل كلمة ويقول له: «وهل يكبّ الناس في النار على وجوههم _ أو قال على مناخرهم _: إلَّا حصائد ألسنتهم الله والمجال هذا واسع جداً.

وإذا آمن العبد بأنَّ كل كلامه يحصىٰ عليه كما قال تعالىٰ: ﴿مَا يَلْفِظُ مِن فَلِ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿ الله عَلَى الكلام الطيبات مَن القول، كان حريصاً أن لا ينطق هجراً وأن لا يقول إلَّا حقاً، ولا يقابل السيئة بسيئة مثلها، وكان من عباد الرَّحمٰن الذين إذا خاطبهم الجاهلون قالوا: سلاماً.

 خلقه، وزنة عرشه، ورضى نفسه، ومداد كلماته». والحديث الآخر: «سبحان الله تملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله تملآن _ أو تملأ _ ما بين السماء والأرض».

ويكفي شرفاً للكلم الطيب أن يصعد إلى الله تعالى كما في قوله سبحانه: ﴿إِلَيْهِ يَصَّعَدُ ٱلْكِلِمُ ٱلطَّيْبُ وَٱلْمَمَلُ ٱلصَّلِحُ يَرْفَعُهُ ﴿ [فاطر: ١٠] والمتأمِّل أول هذه الآية وآخرها، يجد توجيها سامياً فأولها: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعِزَّةَ فَلِلَهِ ٱلْعِزَّةُ جَمِيعاً ﴾ [فاطر: ١٠] فهو مشعر بأنَّ الكلم الطيب يجلب العزّة وهي عزة الصدق وحسن المنطق ولطف الأدب، وآخرها قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ يَمْكُرُونَ ٱلسَّيَاتِ لَهُمْ عَذَابُ شَدِيدٌ وَمَكُمُ أُولَتِكَ هُو يَبُورُ ﴾ [فاطر: ١٠] فهو في مقابل أول الآية حكم عليه بالبوار.

والمتأمل لهذه الآية الكريمة يجد منهج الكلمة الطيبة متكاملاً مع لوازمها: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَهِ الْعِزَّةُ جَيعاً ﴾ أي: فاطلبوها ممَّن هي إليه ومنه تكون، ولا تكون إلَّا منه سبحانه، بل من طلبها من غيره أو بغير طاعته أذلَّه الله، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَنْجِذُونَ الْكَفِرِينَ أَوْلِيَاهَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْلِكُهُ مِن عَندُهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَهِ جَمِيعًا ﴿ النساء: ١٣٩].

وروىٰ القرطبي أنَّ النَّبيّ ﷺ قال مفسراً لهذه الآية: «من أراد عزّ الدارين فليطع العزيز» وأنشد عن الزجّاج قول القائل:

وإذا تذلَّلت الرقاب تواضعاً منَّا إليك فعزَها في ذلّها وإذا تذلَّلت الكلم الطيب بالعمل الصالح هنا، دليل على تلازم القول الطيب للعمل الصالح وإلَّا لما كان طيباً، ولذا أنشدوا:

لا ترضَ من رجل حلاوة قوله حتى يزيّن ما يقول فعال وإذا وزنت فعاله بمقاله فتوازنا فإخاء ذاك جمال

وهذه هي صفة المؤمن أن يطابق قوله فعله فيحرص على الكلم الطيب والعمل الصالح، فيورثه العزة عند الله والناس.

وعكس ذلك يكون بعكسه، كما قال تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِندَ اللّهِ أَن تَقُولُواْ مَا لَا تَقْعَلُونَ ﴿ إِللهِ السّف للفعل من طيبات القول، وبالتالي ليس ممّّا أحلَّ لنا، ونختم حديثنا عن الكلم الطيب ببيان القرآن لنتائجه العاجلة في قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُواْ اَتَّقُواْ اللّهَ وَقُولُواْ

قَوْلًا سَدِيدًا ﴿ يُصْلِحَ لَكُمْ أَعْمَلَكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمُ وَمَن يُطِعِ اللّهَ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ فَوْلًا سَدِيدًا ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى فَوْزًا عَظِيمًا ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْحِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَعْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَلَهَا ٱلْإِنسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿ أَن هَذَه الأَمانة هي الكلمة الطيبة والقول السديد.

* الطيبات في المأكل والمشرب *

في عموم الجواب على السؤال: ماذا أحلَّ لهم؟ جاء عموم أحلَّ لكم الطيبات، ومن أهم الطيبات هنا المطعم من مأكل ومشرب، خصوصاً وقد تقدّمها تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير وما ألحق بذلك.

والطيب من المأكل قيل: هو الحلال، وقيل: هو المستطاب، وقد جاء في سورة البقرة ما يفيد أن الطيبات في الجواب من حيث المأكل ما جمع الوصفين: الحل، والاستطابة، كما في قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الوصفين: الحل، والاستطابة، كما في قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي اللَّهِ اللَّهُ لَكُمْ عَدُو مُبِينُ ﴿ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا لَلَّهُ اللَّهُ مَا لَلُهُ مَا لَلُهُ مَا لَلُهُ مَا لَلُهُ مَا لَلَهُ مَا لَلَّهُ مَا لَلُهُ مَا لَلَّهُ مَا لَلَّهُ مَا لَلَّهُ مَا لَلُهُ مَا لَلُهُ مَا لَلَّهُ مَا لَلُهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَلُهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَالِكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا لَهُ مَا لَلُهُ مَاللَهُ مَا لَلَهُ مَا لَلُهُ مَا لَلَهُ مَا لَهُ مَا لَلَهُ مَا لَلُهُ مَا لَلَهُ مَا لَلَهُ مَا لَلُهُ مَا لَلَهُ مَا لَلَهُ مَا لَلُهُ مَا لَلَهُ مَا لَلَهُ مَا لَلُهُ مَا لَلْهُ مَا لَلْهُ مَا لَلْهُ اللَّهُ الللَّهُ ال

فكل ما جمع الوصفين؛ الحلال والطيب، فهو قد أحلَّه الله لنا. وبالتالي كل ما لم يحلّه ولم يكن طيباً فهو محرَّم علينا.

والمحرَّم قسمان:

قسم محرَّم لاستقذاره في ذاته، كجيفة الميتة، وما ألحق بها، وخشاش الأرض من خنافس وعناكب.

وقسم محرَّم للاعتداء فيه، وتقدّم التنبيه عليه، وهنا من البيان ما يفهم من التعقيب على آية البقرة: ﴿يَاأَيُّهُا ٱلنَّاسُ كُلُواْ مِمَّا فِي ٱلْأَرْضِ حَلَلًا طَيِّبًا﴾ فجاء قــولــه: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُورَتِ ٱلشَّيَطُنِّ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُقُ مُبِينُ ۞ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوَّةِ

وَالْفَحْشُكَةِ وَأَن تَقُولُواْ عَلَى اللّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿ البقرة: ١٦٨ ـ ١٦٩] فالتوجيه لعموم الناس للأكل ممّا في الأرض حلالاً طيباً، وهو ما رزقهم الله ما دام على ما رزقهم إيّاه. ثم حذرهم من اتباع خطوات الشيطان فيما يدعوهم إليه فيحرموا بعض ما أحل الله، ويفسدوا على أنفسهم بعض ما رزقهم الله ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِاللَّهَ وَالْفَحْشُكَةِ وَأَن تَقُولُواْ عَلَى اللّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿ فَقُولُون : هذا حلال وهذا حرام لغير ما أحل الله، أو حرمه. قال الطبري: يريد ما حرموا من البحيرة والسائبة ونحوها.

وكذلك شياطين الإنس كما جاء في قوله تعالى: ﴿ أَتَّفَ ذُوّا أَخْبَ ارَهُمْ وَرُهْبَ نَهُمُ أَرْبَ ابًا مِن دُونِ اللهِ ﴿ السّول الله ما الله ما عدناهم أرباباً ، ما عبدناهم من دون الله . فقال على: «ألم يكونوا يحرمون لكم ما أحل الله ويحلُون لكم ما حرَّم الله فتطيعونهم؟ » قال: بلى ، قال: «فتلك عبادتكم إيّاهم» .

فالنهي عن اتباع خطوات الشيطان هنا إنّما هو إبقاء على ما أحلّ الله لنا من التحريم كما بيّنه قوله تعالى: ﴿قُلُ أَرَهَ يُتُكُم مِّا أَنزَلَ اللهُ لَكُم مِّن رِزْقٍ مَن التحريم كما بيّنه قوله تعالى: ﴿قُلُ أَرَهُ يَتُكُم مِّا أَنزَلَ اللهُ لَكُم مِّن رِزْقٍ فَجَعَلْتُكُم مِّرَامًا وَحَلَلًا قُلْ مَاللّهُ أَذِكَ لَكُم اللهِ مَن اللهِ مَنْ تَوْسَد والوا: هو ما حرموا على أنفسهم من بهيمة الأنعام فجعلوا منها السائبة والوصيلة والحامى... إلخ.

والواقع أنَّ قوله تعالى: ﴿مَّا أَنزَلَ اللهُ لَكُمُ مِن رِزْقِ ﴾ أعمّ من حصرها في بهيمة الأنعام وأنها صالحة لكل ما تدخل فيه يد الإنسان بالتغيير سواء في عينه أو في حكمه.

وممًّا تدخلت فيه يد الإنسان في عينه كما جاء في آية النحل: ﴿وَمِن مُمْرَتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَبِ نَنَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَّرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ﴾ [النحل: ١٧] فشمرات النخيل والأعناب ما دامت في أصولها فهي رزق حسن، وإذا أخذها الإنسان، فإن أبقاها على ما كانت عليه ظلَّت كما هي رزقاً حسناً. أما إذا تدخلت يد الإنسان وحورتها إلى سكر، فقد أخرجها عن نطاق الرزق الحسن إلى ما حرم الله، فتكون حراماً بجعل الإنسان إيّاها حراماً.

وكذلك ملك الغير من ثمرات وغيرها، فهي في ملك صاحبها رزق

وسواء أكان الافتراء بالقول كما قالوا في البحيرة والسائبة أو في الفعل كما اتخذوا من ثمرات النخيل والأعناب سكراً.

وهكذا كل من استحلَّ ما حرَّم الله كالربا والرهان والقمار وحلوان الكاهن.

وأوسع من هذا كله كل من أكل ما لا يستحقه ولو عن طريق الغش والتدليس، فلم يأكل ما أحلَّ الله له، لأنَّ مال الغير لا يحل إلَّا عن طيب نفس.

فإذا ما طابت نفوسهنَّ عن شيء فيه فهو الحلال الهنيء، كما جاء في أول السورة: ﴿وَءَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَائِهِنَ غِلَةً فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيّنَا أَلِي السورة: ﴿وَءَاتُوا النِّسَاءَ عَالَمُ مَن اللَّهُ عَن شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيّنَا مَن اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُلَّا اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

ويدخل في هذا القسم؛ من أحل لكم الطيبات، من حيث المأكل والمشرب جميع أبواب المعاملات كقوله تعالى: ﴿ وَيَنُّ لِلْمُطَقِفِينَ ﴾ النَّينَ إِذَا الْحَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو وَزَنُوهُمْ يُغْيِّرُونَ ﴾ النَّينَ إِذَا الْحَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾ وقوله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالقِسطِ وَلا يُحْسَرُوا الْمِيزَانَ ﴾ المرحمن: ٩]. وقوله تعالى: ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْمُمُ وَنِوْا الْمَيْلَ إِذَا كِلْمُمُ وَنِوْا الْمَيْلَ إِذَا كِلْمُمُ وَنِوْا الْمَيْلَ إِذَا كُلُمُ وَنِوْا الْمَيْلَ إِذَا كُلُمُ وَنِوْا الْمَيْلَ اللهِ وَلَوْنَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

ولو وسعنا النطاق، لشمل أداء الأمانات ورد الودائع، بل دخل فيه عدالة التحكيم لا على منصة القضاء فحسب، بل من كل من تولَّىٰ تحكيماً بين اثنين من والد مع أولاده، ومدرس مع تلاميذه، وحاكم مع حكامه، وكل راع مع رعيّته. والمجال جد واسع وشامل. ونعود إلى ما أحلَّ الله من مأكلً ومشرب.

والعاقل من تحرَّىٰ لنفسه الحلال الطيب ليلقىٰ الله تعالىٰ على أطيب حال.

وقد أرشد ﷺ إلى نتائج المطعم الحلال، من العون على طاعة الله وإجابة الدعاء كما في حديث سعد: «أطب مطعمك تجب دعوتك».

وكما قال على: «أيما لحم نبت على حرام فالنار أولى به» وعموم الحديث: «إنَّ الله طيب ولا يقبل إلَّا ما كان طيباً». والآثار عديدة.

وإذا ما تجاوزنا المأكل والمشرب، وجئنا إلى الملبس لوجدنا السنة النبوية تجعل الدرهم الواحد من ثمن الثوب، إذا كان حراماً وباقي الثمن كله حلالاً، سبباً في عدم قبول الصلاة في هذا الثوب، فيكون الطيب من اللباس

ما خلص ثمنه، وكذلك ما لم ينه عنه على من نوعه أو وصفه، فمن النوع ثياب الحرير على الرجال، ومن الوصف المعصفر كذلك. ومن الملبس المحرم الذهب على الرجال واستعمال أواني الذهب والفضة.

ولو تساءل متسائل ما سبب إخراج هذه الملبوسات عن نطاق الطيبات مع أنها من الزينة؟ وهي في ذاتها طيبة محببة إلى النفس والله يقول: ﴿قُلْ مَنْ حَرِّمَ زِينَــةَ ٱللَّهِ ﴾ [الأعراف: ٣٢].

لقيل: نعم! أما كونها من الطيبات في ذاتها من حرير وذهب، وكونها من زينة الله التي أخرج لعباده، ولكن كونها للرجال فهذا لا يتناسب مع الرجولة ولا مكانة الرجل من المرأة. لأنَّ كونها زينة أمر عرضي تحتاجه المرأة لتكمل ما يفوتها ممًّا تتطلَّع إليه، كما قال الشاعر:

ما الحلي إلَّا زينة من نقيصة يتمِّم إذا ما الحسن قصرا ويقول تعالى: ﴿أَوْمَن يُنَشَّوُا فِى الْجِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينِ ﴿ اللهِ الرَّحِلُ فَرجولته كافية له عن أيّ إضافيات. وعليه فقد أصبحت الحلية واتخاذ الزينة سمة من سمات النساء، وهي في حقها حسنة مستطابة، وبالتالى فلا تحسن في حق الرجل ولا تستطاب.

فيكون قوله: ﴿ أُحِلَّ لَكُمُ ٱلطَّيِبَكُ ﴾ [المائدة: ٤] صادقاً بمنطوقه في حق النساء وصادقاً بمفهومه في حق الرجال.

* الطيبات من النساء *

في السؤال والجواب الذي نتحدث عنه الآن الوارد في أوائل سورة المائدة: ﴿ يَسْتَلُونَكَ مَاذَآ أُجِلَّ فَكُمُّ أُلُّ لَكُمُ الطَّيِبَاتُ ﴾ [المائدة: ٤]. أنَّه أشمل سؤال وأعمّ جواب يندرج تحته كل طيب في حياة المسلم، من كلمة طيبة ومأكل طيب، وملبس وزوجة وغير ذلك، وتقدم الحديث على مجمل الكلمة والمطعم والملبس، والحديث هنا على الطيبات من النساء.

وقضية الطيبات من النساء من أهم قضايا المجتمعات الإنسانية، وقد اهتمّت لها الشريعة الغرّاء من عدة جوانب، حفظت لها حقوقها، وحافظت على كرامتها، واستوصت بها كل خير. حتى إنّ النّبيّ على ليخصص لها جزءاً

كبيراً من خطبته في حجة الوداع، تلك الخطبة التي بيّن فيها مهام شرائع الإسلام، ودع فيها المسلمين ينص بقوله: «استوصوا بالنساء خيراً».

وذلك أنَّ المرأة قسيمة الرجل، وجعلها الله على قدم المساواة فيما يتعلَّق بالمسؤولية أمام الله في قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُشْلِمَةِ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُشْلِمَةِ وَٱلْمُشْلِمَةِ وَٱلْمُشْلِمَةِ وَٱلْمُشْلِمِينَ وَٱلْمُنْدِينَ وَٱلْصَّنِينَ وَٱلْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَٱلْمَنْدِينَ وَٱلْمُنْدِينَ وَٱلْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَٱلْمَنْدِينَ وَٱلْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَٱلْمَنْدِينَ وَٱلْمُنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَٱلْمُنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمُنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمُنْدِينَ وَالْمُنْدِينَ وَالْمُنْدِينَ وَالْمُنْدِينَ وَالْمُنْ وَالْمُنْدِينَ وَالْمُنْدِينَ وَالْمَنْدِينَ وَالْمُنْدِينَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَالِينَالِينَالِمُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدِينَ وَالْمُنْدُونُ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَالْمُنْدُونَ وَاللَّهُ اللّهُ عَلَيْدُونَ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْدُونُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُنْ وَاللّهُ وَالْمُنْ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُنْ وَالْمُنْدُونُ وَالْمُنْدُونُ وَالْمُنْدُونُ وَالْمُنْدُونُ وَالْمُنْدُونُ وَلْمُنْ وَالْمُنْدُونُ وَالْم

فهذه صفات عشر من أهم خصائص الإيمان تساوت فيها المرأة الصالحة، مع الرجل الصالح وقد تميَّز الرجل فيما تميّز فيه، من باب القوامة ومسؤولية الحياة الملقاة على عاتقه، رغم ما على المرأة من تبعات أيضاً، وواجبات قد يعظم خطرها في ميدانها. فهي سكن الرجل وحاضنة الولد، وراعية في بيت الزوج. وهي في الجملة أم وبنت وأخت، وأعظم ممًّا قيل عنها: إنَّها نصف المجتمع، لأنَّ قضايا النصف الثاني أهمها مرتبط بها.

هذا من جهة العموم ومن جهة كونها جزءاً من المجتمع، أمّا الجهة الخاصة كزوجة وعلاقتها بزوجها، وهي مناط هذا الحديث، فإنّها بجانب كونها سكناً له فهي منطلق آماله ومخفّفة آلامه، وهي محط أنظاره. والطيبة منهنّ هي الكنز الذي يسعى الرجل للحصول عليه، كما أرشد على العمر والله الخبرك بخير ما يكنز؟ المرأة الصالحة، إذا نظرت إليها أو نظر إليها زوجها سرته، وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته».

وهي الجوهرة التي يعمل على حفظها وصيانتها. وهي على حد قول بعض المفسرين حسنة الدنيا، في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ءَالِنَا فِي الدُّنِيَا حَسَنَةً وَفِي الدُّنِيَا حَسَنَةً وَفِي الدُّنِيَا حَسَنَةً وَفِي الدُّنِيَا وَلَيْ الدُّنِيَا حَسَنَةً وَفِي الدُّنِيَا وَلِي الدُّنِيا وَلِي الدُّنِيا وَلِي الدُّنِيا وَلِي الدُّنِيا وَلَيْنَا وَلِي الدُّنِيا وَلِي الدُّنِيا وَلَيْنَا وَلِي الدُّنِيا وَلِيانِيا وَلِي الدُّنِيا وَلِيالِيا وَلِي الدُّنِيا وَلِيالِي الدُّنِيا وَلِيالِي الدُّنِيا وَلِيالِيا وَلِيالِي الدُّهِ وَلِيالِي وَلِيالِي الللهُ وَلِيْلِيا وَلِيالِيا وَلِيْلِيا وَلِيالِيَّا فِي الدُّنِيا وَلِيْلِيا وَلِيالِيَّا فِي اللهُ وَلِيْلِيا وَلِيالِيا وَلِيْلِيا وَلِيالِي اللللْهُ وَلِيالِي الللْهُ وَلِيالِي اللْهُ وَلِيْلِيا وَلِيالِي اللْهُ وَلِيْلِيالِي وَلِيالِي اللْهُولِيِيِاللِيالِي اللْهِ وَلِيالِي اللْهُ وَلِي اللْهُ وَلِي اللْهُ وَلِي اللْهُ وَلِيْلِي اللْهُ وَلِيْلِي اللْهِ وَلِيالِي اللْهِ وَلِيالِي اللْهِ وَلِيْلِي الللْهِ وَلِيالِي اللْهِ وَلِيْلِي اللْهُ وَلِيْلِي اللْهِ وَلِيْلِي اللْهِ وَلِيَالِي اللْهِ وَلِيْلِي اللْهِ وَلِيْلِي اللْهِ وَلِيْلِي اللْهِ وَلِيْلِي اللْهِ وَلِيْلِي الللْهِ وَلِي الللْهِ وَلِيْلِي اللْهُ وَلِيْلِي اللْهُ وَلِي اللْهِ وَلِي الللْهِ وَلِي اللْهِ وَلِي اللْهِ وَلِي اللْهِ وَلِي اللْهِ وَلِي اللْهِ وَلِي اللْهِ وَلِيَالِي اللْهِ وَلِي اللّهِ وَلِي الللللّهِ وَلِي اللّهِ وَلِي الللللّهِ وَلِي الللّهِ وَلِي اللّهِ وَلِي الللّهِ وَلِي

والطيبة منهنَّ هي التي تمهد الطريق لزوجها في طاعة الله.

ومن قديم قال الكتّاب: إنَّ وراء كل عظيم امرأة، ولهذا القول حظ كبير من الصحة، لأنَّ المرأة الصالحة والطيبة من الزوجات، تكون عوناً لزوجها

على أداء واجبه وتفهم عمله بما تقدم له من خدمات، وتفيض عليه من لمسات رقيقة، وأنفاس تجيش بالعطف والمودَّة، فيشعر بالطمأنينة فيتجه بكل إمكانياته إلى أداء عمله فيحظى بالنجاح ويحالفه التوفيق من الله.

والتاريخ مليء بالشواهد العملية، ونجد في مطلع الإسلام سيدة النساء خديجة ـ رضي الله عنها وأرضاها ـ فكم كان لها من عظيم الأثر الفعّال من مساندتها لرسول الله عنه عين بادرت بالإسلام، ولما اشتكىٰ إليها خوفه على نفسه، بادرته بقولها: كلا والله لن يخزيك الله، إنّك لتصدق الحديث، وتصل الرحم، وتحمل الكلّ، وتقري الضيف، وتكسب المعدوم، وتعين على نوائب الحق. وذهبت به إلى ابن عمها ورقة بن نوفل كما هو معلوم، فكان تشجيعاً لرسول الله على أمره، وكانت أول من آمن بالله وبرسوله، وصدق بما جاء من الله، ووازرته على أمره، وكانت أول من آمن بالله وبرسوله، وصدق بما جاء منه، فخفّف الله بذلك عن نبيه على أله عنه بها إذا رجع إليها، تثبته وتخفّف عليه، وتصدقه وتهوّن عليه أمر الناس، رحمها الله تعالىٰ.

وهذه الحكيمة أم سلمة المنافرة المحليبية لمّا فرغ الله منهم رجل حتى الصلح قال لأصحابه: «قوموا فانحروا ثم احلقوا». فما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات، فلمّا لم يقم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس. فقالت له أم سلمة: يا نبيّ الله أتحب ذلك؟ اخرج عليهم ثمّ لا تكلّم أحداً كلمة حتى تنحر بدنك، وتدعو حالقك، فخرج فلم يكلّم أحداً حتى فعل ذلك، نحر بدنه، ودعا حالقه فحلق له، فلمّا رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق لبعض، حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غماً.

فهذه إحدى زوجات رسول الله على تشير عليه على بما حلَّ المشكلة، وسرى عن رسول الله على الوقت الذي قام فيه عمر بن الخطاب يتردّد بين الصدّيق ورسول الله على يقول: علام نعطي الدنية في ديننا علام لا نقاتلهم. وفرق بين إنهاء القضية بإبرام الصلح، وبين إنهائها بالسيف. وقد كشف الله لهم عن حقيقة هذا الصلح بأنَّه فتح مبين في قوله تعالىٰ: ﴿فَعَلِمَ مَا لَمَ تَعَلَمُوا وَهَعَمَلُ مِن دُونِ ذَلِكَ فَتَحًا قَرِبًا ﴿ [الفتح: ٢٧].

فلا شك أنَّ الطيبات من النساء أعظم عوناً للرجال، وقد وَكَلَ الله الطَّيِّبات منهنَّ واختارهنَّ للرجال في قوله تعالى: ﴿ فَأَنكِحُواْ مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ السِّلَهِ ﴾ [النساء: ٣]، وبين ﷺ دوافع الرغبة فيهنَّ في قوله: «تُنكح المرأة لأربع: لجمالها، ولمالها، ولحسبها، ولدينها _ ثم قال: _ فاظفر بذات الدين تربت يمينك». لأنَّ ذات الدين هي التي تطيعه إذا أمرها، وتحفظه إذا غاب عنها. كما قال تعالى: ﴿ فَالْهَلِحُتُ قَننِنَتُ حَفِظَتُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللهُ ﴾ والنساء: ٣٤] والغيب هنا يشمل كل ما غاب عنه الزوج من ماله وعرضه.

وقال تعالى: ﴿ وَلَاَّمَةٌ مُؤْمِنَاتُ خَيْرٌ مِن مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتَكُمْ ۗ [البقرة: ٢٢١].

وهذا النوع من النساء هو المعني في جواب السؤال: ﴿قُلُ أُحِلَ لَكُمُ الطَّيِبَنَ ﴾ وبمفهومه يحرم غيرهن من الخبيئات. وهي كل امرأة لا تحلُّ له، كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمُ لِفُرُوجِهِمْ حَفِظُونٌ ۞ إِلَّا عَلَىٓ أَزْوَجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنْهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۞ فَمَنِ ابْتَغَيْ وَرَآءَ ذَلِكَ فَأُولَتِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۞ [المؤمنون: ٥ - ٧].

وهذه صفات المؤمنين كما في أول السورة: ﴿قَدْ أَفَلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ ۞ ٱلَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَوْةِ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ ۞ وَٱلَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَوْةِ فَيْعِلُونَ ۞ وَٱلَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَوْةِ فَنَعِلُونَ ۞ ﴿ [المؤمنون: ١ - ٥].

ولذا نهى سبحانه عن الاقتراب من الزنى وقبَّح فعله بقوله: ﴿وَلَا نَقْرَبُواْ الْرَبِيُ وَلَا نَقْرَبُواْ الْرَبِيَ إِنَّهُ كَانَ فَنْحِشَةٌ وَسَاءً سَبِيلًا ﴿ ﴾ [الإسراء: ٣٦]. وجاء تصوير جرم هذه المجريمة بما لا يدع لنفس أبية مجالاً للتطلّع إليه في قوله تعالى: ﴿الزَّانِ لَا يَنكِحُ إِلّا زَانِهَ أَوْ مُشْرِكُ وَحُرِمَ ذَلِكَ عَلَى يَنكِحُ إِلّا زَانِ أَوْ مُشْرِكُ وَحُرِمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النور: ٣]. فقد سوَّى بين الزانية والمشركة وبين الزاني والمشرك وبرًا المؤمنين من ذلك. وسواء كان النكاح هنا يعني الزواج أو الزنا.

وقد جاء الحديث: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن...» الحديث.

وقد عقد القرآن مقارنة بين النوعين من النساء الطيبات وعكسهن، في سياق واحد في هذه السورة سورة النور في قوله تعالى: ﴿الْمَهِينَتُ

لِلْخَبِيثِينَ وَٱلْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَٱلطَّيِبَاتُ لِلطَّيِبِينَ وَٱلطَّيِبُونَ لِلطَّيِبَاتِ [السنور: ٢٦] وصدق الله العظيم. ﴿قُلُ أُحِلَ لَكُمُ ٱلطَّيِبَاتُ ﴾ فثبت شمول هذا السؤال، وعموم الجواب عليه.

وإنَّ المتأمِّل حال العالم اليوم من الجانب المسلكي والخلقي، والباحث عن الفضيلة والهارب من الرذيلة ليجد عنصر المرأة فعالاً في ذلك.

وإنَّ مؤسسات الإصلاح ومعاهد الإرشاد، ورجال التوجيه، ليعملون جاهدين على توفير الطيبات من النساء والحفاظ عليهنَّ، يعملون على تخليص من خبث من أسباب خبثهنَّ.

ولا نبعد إذا قلنا: إنَّ للمرأة الصالحة أمّاً كانت أو زوجة، دوراً كبيراً في سلامة المجتمع وأمنه ومبعث سعادته.

ويمكن أن نؤكد أنه لا صلاح للمرأة، ولا حفاظ على صلاحها إلّا بمنهج الإسلام الذي تربى عليه السيدات الفضليات اللّاتي حفل التاريخ بسيرتهنَّ العطرة، وأعمالهنَّ الخالدة. ولن نفتر أن نكرّر هذا السؤال الشامل، وهذا الجواب العام: ﴿ يَسْتَكُونَكَ مَاذَا أُجِلَّ لَكُمُّ أُلُولًا لَكُمُ الطَّيِبَاتُ ﴾.

وهل لنا ومن منطلق الإسلام أن نوجّه عناية شباب المسلمين أينما كانوا في العالم الإسلامي، أن يسلكوا منهج الله فيما أحلَّ لهم من الطيّبات، فيحسنوا اختيار الطيّبات من النساء؛ إذا نظر إليها أعجبته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته، وإذا أنجبت له أكرمته؟!

* تتمة الجواب على سؤال: ماذا أحلُّ لهم؟ *

كان الجواب منه سبحانه: ﴿ قُلُ أُحِلً لَكُمُ ٱلطَّيِبَاتُ ﴾. وتقدم بيان أنواع الطيبات في الكلمات الطيبات، والطيب من المطعومات، والطيبات من الزوجات، وما يلزم ذلك كمنهج في حياة طيبة قولاً وفعلاً.

وقد جاء عطفاً على الطيِّبات، نوع جديد يختصّ بصنف معين، وفي صورة خاصة وذلك في قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَمْتُم مِّنَ الْجُوَارِج مُكَلِّبِينَ تُعَلِّفُونَهُنَ مِّا عَلَمْتُم مِّنَ الْجُوَارِج مُكَلِّبِينَ تُعَلِّفُونَهُنَ مِّا عَلَمْتُم اللَّهُ فَكُلُوا مِّا أَمَسَكُنَ عَلَيْكُم وَاذَكُوا الله الله عَلَيْهِ وذيل عليه في ختام الآية بقوله: ﴿وَالْفُوا اللهَ إِنَّ اللهَ سَرِيعُ الْجُسَابِ﴾ [المائدة: ٤].

قال علماء التفسير: إنَّ المعطوف محذوف وهو كلمة (صيد) اقتضاها المقام، وهذا الأسلوب يسميه علماء الأصول دلالة الاقتضاء. أي يقتضي الأسلوب تقديره لصحة المعنى. كما قدر في قوله تعالىٰ: ﴿فَمَن كَاكَ مِنكُم مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَةٌ مِنْ أَيَامٍ أُخَرُ ﴾ [البقرة: ١٨٤] أي مريضاً فأفطر لمرض. وهكذا هنا أحل لكم الطيبات وأحلَّ لكم صيد ما علمتم من الجوارح.

والجوارح: الكواسب، ومنه سميت اليد جارحة لأنها موضع الكسب، وتصدق على الكلاب والفهود والنمور. وجوارح الطير من الصقور والبازي والشاهين.

ومكلبين: قيل: من خصوص الكلاب، فلا يصاد بغيرها من جوارح الحيوان. أو متقنين تعليمها. والكَلَبُ: الضراوة. تقول: فلان كَلِبَ بكذا؛ إذا صار ضارياً به.

وتعلمونهنَّ ممَّا علمكم الله: وتعليم كلاب الصيد حده هو أن يمتثل أمر صاحبه، إذا أمره ائتمر، وإذا زجره انزجر. أي حتى يصبح كالآلة عند الصائد، فلا يصيد لنفسه هو بل يصيد لصاحبه.

أمَّا النقلية التي نقلت إلينا، فهي عن الوحي وعن رسل الله وكما قال تعالى عن نبينا محمد ﷺ: ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْمُوكَةَ ۞ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحَى يُوحَىٰ ۞﴾ [النجم ٣ _ ٤].

وأمَّا العقليات كالرياضيات، فإنَّ هداية العقل إليها إنَّما هو قطعاً من الله. وقد قال تعالى مبيناً هذا المبدأ: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَحَكُم مِنْ بُطُونِ أُمَّهَا يَكُمُ لَا تَعْلَمُونَ شَيْءًا وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَالْأَبْصَدَرَ وَالْأَفْدِدَةُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ

فقوله تعالىٰ: ﴿أَخْرَجَكُم مِّنَ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمُّ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ قضية مسلمة. ثم هو يكتسب العلم عن طريق وسائله التي جعلها الله من السمع والأبصار والأفئدة.

وجميع ما يمكن أن يكون في هذا الكون من علوم فإنَّ مصدرها هذه الأسباب. لأنَّ العلم إمَّا مسموع وإمَّا مستقرئ بالتجارب، أو بالمشاهدة، وإمَّا مستتج من التجارب فيدركها الفؤاد.

وقد بين الله تعالىٰ حالة المشاهدة في أول قضايا ابني آدم، إذ قتل أحدهما الآخر وعجز عن مواراته، حتى بعث الله إليه من يعلمه كما قال تعالى: ﴿ فَبَعَثَ اللّهُ غُرَابًا يَبَحَثُ فِي ٱلْأَرْضِ لِيُرِيكُم كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيةً قَالَ يَنْوَيْكُم كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيةً قَالَ يَنْوَيْكُم كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيةً قَالَ يَنْوَيْكُم لَكُنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الله الله الله عن إدراكها حتى يعلمه الله.

بل في آية النحل توجيه إلى تعليم الله لغير الإنسان من الطيور مثلاً، ممَّا يشير في آخر الآية، إذ في أولها تعليم الإنسان: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُم مِنْ بُطُونِ أَمَّهَا تِكُمُ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [النحل: ٧٨] وآخرها قوله متصلاً بالآية بعدها مباشرة: ﴿أَلَمُ يَرُوا إِلَى الطّيرِ مُسَخَّرَتٍ فِي جَوِّ السَّكَمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ مَا يُنْكِ لَكُونِ لِيكَ لَا يَكُونُ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ

فَالله الذي يمسك العالم كله، ويمسك السماء أن تقع على الأرض، ويمسك الطير في جو السماء، وذلك بقدرته قبل كل شيء، ثم بما علمها من طريقة الطيران ﴿ مَنَقَاتِ وَيَقْبِضْنَ ﴾ [الملك: ١٩] أي صافات أجنحتها وما بسطتها كما قال تعالى: ﴿ وَمَا مِن دَابَتَةِ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا طَلْيَرِ يَطِيرُ بِجَنَاحَيّهِ إِلَّا أُمُّم أَمَنَالُكُم ﴾ [الأنعام: ٣٨].

وأصرح من هذا دلالة قوله تعالىٰ: ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُكَ إِلَى الْغَلِ أَنِ الْغَذِى مِنَ الْلِمَالِ الْمُوَّا وَمِنَ اللَّمَ مَنِ اللَّمَ اللَّمَ وَمِنَ اللَّهَ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿ اللَّهُ مَن كُلِ الشَّمَرَتِ فَاسْلُكِى سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلاً ﴾ [النحل: ٦٨ ـ ٦٩] منهجُ حياة النحلة متكاملٌ، في سكناها وفي مأكلها وفي إنتاجها. كل ذلك بوحي من الله وهو وحي الإلهام. ولا نبعد إذا قلنا: حتى الملائكة، لأنَّ الله تعالىٰ بين لنا تعليمه للملائكة، بعض التعليمات الميدانية في

غزوة بدر، وكيف تقاتل، وأن تضرب المشركين في المقاتل، والوسائل، فقال تعالى: ﴿إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَيْكَةِ أَنِي مَعَكُمْ فَنَبِتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلِقِي فِي قُلُوبِ النَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانِ ﴿ اللَّهُ اللَّعْنَاقِ ﴾ تعليم لمواضع الضرب وهي الأنفال: ١٢] فقوله تعالى: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ﴾ تعليم لمواضع الضرب وهي المقتل أو أهم المقاتل، وقوله: ﴿وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلِّ بَنَانِ ﴾ وهي الأصابع ليعطلوهم. لأنَّ من قطعت أصابعه لا يستطيع الإمساك بالسيف فلا يستطيع أن يقاتل. فلولا تعليم الله إيّاهم ما علموا ذلك.

وهذا ينقلنا إلى موقف مع الملائكة حينما علَّم سبحانه آدم: ﴿وَعَلَمْ ءَادَمُ الْأَسْمَآءَ كُلُهُمْ مُ كَلِّ الْمُلَتَبِكَةِ فَقَالَ أَلْبِعُونِي بِأَسْمَآءِ هَلَوُلآء إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ۗ الْأَسْمَآءَ كُلُهُمْ مُ كَلِّ الْمُلَتِبِكَةِ فَقَالَ أَلْبِعُونِي بِأَسْمَآءِ هَلَوُلآء إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ۗ الْأَسْمَآءَ كُلُهُمُ الْمُكِيمُ الْمُكِيمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

وبهذا كله يتَضح لنا أنَّ مصدر العلوم كلها، سواء للإنسان أو للملائكة أو للحيوان أو للطير والنحل وغير ذلك، إنَّما هو من الله سبحانه عالم الغيب والشهادة وهو بكل شيء عليم. وصدق الله تعالىٰ: ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَمَكُمُ اللَّهُ ﴾.

وقوله: ﴿ فَكُلُوا مِنَا آمَسَكُنَ عَلَيْكُم ﴾ نتيجة لهذا التعليم لأنَّ الكلب أو الجارح من الطير لا يكون معلماً حقاً إلَّا إذا كان يمسكه من الصيد قد أمسكه علينا لا على نفسه. وبهذا التعليم يفرق الكلب بين ما يمسكه علينا فلا يأكله، وما يمسك على نفسه فهو له فيأكله.

وهنا يبحث العلماء شروط صحة أكل الصيد، من كون الجارح معلماً وكون الذي يصيد به، أو علمه مسلم أو كتابيّ، وكونه يدرك الصيد حياً فيذكيه، أو يذكر اسم الله عليه عند إرساله. وكذلك ما يرميه بسهمه أو برصاص البندقية اليوم، وما صيد بالحد أو بالعرض والمثقل، وكلها أحكام فقهية تهم المشتغلين بالصيد، إلّا أننا في معرض هذا الجواب على السؤال: هماذا أُجل فَنَمُ قُل أُجلَ لَكُمُ الطّيبَثُ وَمَا عَلَمَتُم مِنَ الْجُوَارِج مُكَلِينَ بستوقفنا طويلاً ويجعلنا نرجع قليلاً إلى الآيات قبلها في عداد المحرمات؛ في قوله تعالى: هُرُومَت عَلَيْكُم المّينَةُ وَالدّمُ وَلَمْمُ الْجِنِيرِ وَمَا أُهلًا لِغيرِ الله بِهِ وَالمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْوُدَة وَالْمُتَرِيدَة وَالْمُتَخِيقة وَالْمَوْوُدَة وَالْمُتَرِيدَة وَالْمُتَحَيِّة وَالْمُتَحَة وَمَا أَكُلُ السّبُع إلّا مَا ذَكَيْتُم المائدة: ٣] فجعل سبحانه أكيلة والسبع، وهو أظهر في السباع من الحيوانات، وأعلاها الأسد، جعلت مع

الميتة والخنزير في التحريم لأنه غير معلم. ومعلوم أنَّ الكلب سبع، وكذلك السبع كلب في الحديث: «اللهمَّ سلِّط عليه كلباً من كلابك» فأكله الأسد. فالجنس يشملهما والتعليم فرق بينهما. أي قد شرَّف الكلب على الأسد مع ما بينهما من بون شاسع في الماهية. وكان تشريفه عليه إنَّما هو بهذا العلم.

وبالتالي ومن هذا المنطلق تنطلق إشارات التكريم بالعلم لكل من حاز علماً مفيداً سواء في ذلك الحيوان والإنسان وغيرهما. وهذه قضايا مسجلة نشير إليها إشارة عابرة بقدر ما يتسع إليه هذا المقام:

وهذا هو الجارح المعلم يشرفه علمه على سيد الوحوش الأسد، فيبيح الله لنا صيده ويجعله من الطيبات التي أحلّت لنا من بهيمة أي من حيوان أو طير ﴿ فَكُلُوا مِنَّا أَمَسَكُنَ عَلَيْكُمُ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللهِ عَلَيْدٍ ﴾ شكراً لله على هذا الامتنان وعلى هذا التعليم، وفاءً بحق الخالق سبحانه وما سخّر لنا من صيد وأداة لصيده.

* من لواحق الجواب على السؤال: ﴿ يَسْعُلُونَكَ مَاذَآ أُحِلَّ لَمُمَّ ﴿ *

طعام أهل الكتاب ونساؤهم:

قد جاء الجواب قوله تعالى: ﴿ قُلُ أُجِلَ لَكُمُ الطَّيِبَاتُ وَمَا عَلَمْتُهُ مِنَ الْهَ عَلَيْهِ الْمَاكِمُ اللَّهُ عَكُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى ذلك إلَّا أَنَّ اللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللللَّةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ الللللَّةُ الللللَّةُ الللللَّةُ الللللَّهُ الللللَّةُ الللللَّةُ الللللَّةُ الللللَّةُ الللللَّةُ الللللَّةُ الللللَّةُ الللللللَّةُ اللَّلْمُ اللللللللَّةُ اللللللَّةُ الللللللَّةُ الللللللللَّةُ ال

والمجيء بذلك ظاهر في أنه تتمة للتشريع، ودلالة على العمق والشمول، حيث إنَّ موضوعه متعلِّق بأهل الكتاب، وبخصوص طعامهم ونسائهم، وهذا أمر يستدعيه الواقع لأنَّ المسلمين يعايشون أهل الكتاب ويخالطونهم، ضرورة لوازم الحياة والجوار سواء كانوا عندهم في بلادهم وتحت العهد والذمة، أو سافر المسلمون إلى بلادهم فكان المسلمون في حاجة لمعرفة حكم طعام هذا القسم من الناس، وكذلك حكم نسائهم.

وفي السياق والأسلوب مثار تساؤلات وإشارات إرشاد وتوجيه، يلزم الحديث عنها لقوة علاقتها بموضوع هذا السؤال والجواب.

أولاً: حول قوله تعالى: ﴿ ٱلْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ ٱلطَّيِبَاتُ ﴾ وكلمة اليوم ظرف. ومفهوم الظرف أنَّ ما قبله يغاير ما هو في ذلك الظرف، فما هو حالهم قبل اليوم؟ ويمكن أخذ الجواب على مفهوم هذا الظرف ممَّا تقدَّم، وهو أنهم قبل ذلك لم يكونوا على حلية الطيبات بل كانوا يجمعون مع الطيبات أنواعاً من الخبائث، وهي الأنواع التي جاء النص على تحريمها سابقاً؛ من الميتة والدم ولحم الخنزير، والمجني عليها من منخنقة وموقوذة ومتردية، وأكيلة السبع، وما كانوا يرتكبونه مع آمين البيت الحرام، وفي حق الهدي والقلائد، وغير ذلك. حتى بيَّن الله تعالىٰ لهم ما حُرِّم عليهم، وما هو حِلٌّ لهم وقد خلص ذلك. حتى بيَّن الله تعالىٰ لهم ما حُرِّم عليهم، وما هو حِلٌّ لهم وقد خلص

لهم حلُّ الطيبات، والطيبات وحدها. وهذا إنَّما هو من هذا اليوم.

ونظير مفهوم هذا الظرف هو ما تقدَّم في قوله تعالى: ﴿ ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ وَنَظَير مفهوم هذا الظرف هو ما تقدَّم في قوله قبل ذلك اليوم لم يكن قد دينكُمْ وَأَمِّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ [المائدة: ٣]. فمفهومه أنه قبل ذلك اليوم لم يكن قد أكمل الدين ولم تكن قد تمَّت النعمة، وأنه كان آخذاً في الإكمال، والنعمة في الإتمام حتى ذلك اليوم، فقد تحقَّق أنه كمل وأنَّ النعمة تمَّت. وهكذا في قوله تعالىٰ هنا ﴿ ٱلْيُوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ ٱلطَّيِبَتُ ﴾.

ثانياً: ممّا يستوجب الحديث عنه هو عموم قوله تعالى: ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنَبَ حِلُّ لَكُمُ وَطَعَامُ اللَّذِينَ أُوتُوا الْكِنَبَ حِلُّ لَكُمُ وَطَعَامُكُمْ حِلُّ لَمُكُمْ وهنا يتّفق المفسرون أنَّ كلمة طعام وإن كانت عامة في كل مطعوم، إلَّا أنها أريد بها خاص وهو ذبائحهم، وموجب هذا التخصيص هو الإضافة في ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا اللَّكِنَبَ ﴾ لأنَّ الذبح من فعلهم، أمَّا الحبوب والفواكه واللبن والعسل فليس من فعل أيديهم، بخلاف الذبح فإنَّ له دخلاً في الحلّية والحرمة فكان هو المعني في عموم طعام الذين أوتوا الكتاب.

وقد أجمع المسلمون على أنَّ ذبائح المشركين الوثنيين لا تحلُّ لمسلم، والفرق بين الفريقين؛ هو أنَّ أهل الكتاب لا زالت عندهم بقايا من كتابهم، ومن شرعهم أنهم كانوا يذبحون ويذكرون اسم الله، وهذا هو الشرط الوارد في حق المسلمين كما في قوله: ﴿فَكُلُواْ مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِالنَيْهِ مَوْمِنِينَ ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلًا تَأْكُواْ مِمَّا ذُكِرَ السَّمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم مِا عَلَيْهِ مَا حَرَّم مَا حَرَّم عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَلَ لَكُم مَّا حَرَّم عَلَيْكُمْ إِلَا مَا اَضْطُرِرَتُم إِلَيْهِ ﴾ [الأنعام: ١١٨ - ١١٩].

أمًّا المشركون فلم يكونوا يذكرون اسم الله على ذبائحهم، ولهذا حرمت ذبيحتهم لأنهم يعتبرون معتدين بذلك، إذ يذبحون بهيمة الأنعام التي خلقها الله ورزقها بدون إذن من خالقها، وهو ذكر اسم الله عليها، وهذا المعني في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُونُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرُ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسُقٌ ﴾ [الأنعام: ١٢١] والفسق الخروج عن الطاعة.

وهنا قضية تناولها المتقدّمون بالبحث وواجهها المعاصرون علمياً، وهي اللحوم المستوردة من الخارج، فماذا حكمها؟

ولا ينبغي أن نجهد القارئ الكريم في مبحث أصولي، أو جدل فقهي، ولكن نوجز العرض بما يعطي الصورة، ويجعل المسلم في إمكانه أن يختار لنفسه فنقول له: إنَّ قوله تعالى: ﴿وَلا تَأْكُوا مِنَا لَرَ يُدَّكُو اَسَمُ اللّهِ عَلَيْكِهُ النّيَتَةُ وَالدَّمُ ومعهما ﴿وَاللّهُ عَلَيْكُم الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ ومعهما ﴿وَاللّهُ عَلَيْكُم اللّهُ وَقَلْهُ اللّهُ عَلَيْكُم اللّهُ عَلَيْكُم اللّهُ عَلَيْكُم اللّهُ عَلَيْكُم اللّهُ عَلَيْكُم اللّهُ عَلَيْكُم اللّهُ عليه الله المسميات. وعليه العموم في قوله تعالى: ﴿ حُرِّمَتَ عَلَيْكُم الله في جميع تلك المسميات. وعليه لو خنق الكتابي بهيمة بيده، أو بحبل، أو وقذها بسكين أو سهم، أو أسقطها من مكانِ عالى، أو أغرقها في ماء حتى انكتم نفسها فماتت، من هذا كله، أو ذبحها من موضع الذبح سواء، ولكنه لم يذكر اسم الله عليها وذكر بدلاً من مسيحياً أو يهودياً، فإنَّ مقتضى ذلك أن تحرم تلك البهيمة. لأنَّ المسلم إذا مسيحياً أو يهودياً، فإنَّ مقتضى ذلك أن تحرم تلك البهيمة. لأنَّ المسلم إذا فعل هذا كان حراماً قطعاً.

وهذا قول جمهور العلماء إلّا من شذّ، فقال: إنَّ تلك النصوص خاصة بالمسلمين. وأمَّا أهل الكتاب فإنَّ ذبائحهم حلال لنا، ولا علينا من طريقة ذبحهم إيّاها. وقد عرفت أيها القارئ رأي جمهور العلماء.

ولكن يجب أن يكون الحكم في هذه المسألة مبنياً على يقين أو غلبة ظن قوية. وعليه نقدم لك أقسام ذبائح أهل الكتاب عند الفقهاء كما ذكرها والدنا الشيخ محمد الأمين كَلَّلَهُ في كتابه «دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب» عند بحثه لهذه المسألة تحت هذه الآية إذ قال: إنَّ ذبيحة الكتابي لها خمس حالات لا سادس لها:

الأولى: أن يعلم أنه سمَّىٰ الله عليها، وفي هذه تؤكل بلا نزاع. ولا عبرة بخلاف الشيعة.

الثانية: أن يعلم أنه أهل بها لغير الله. والتحقيق أنها لا تؤكل لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَهِلَ لِغَيْرِ اللهِ بِهِهِ﴾.

الثالثة: أن يعلم أنه جمع بين اسم الله واسم غيره، وظاهر النص أنها لا تؤكل كالتي قبلها.

الرابعة: أن يعلم أنه سكت ولم يسم الله ولا غيره، فالجمهور على الإباحة.

الخامسة: أن يجهل الأمر لكونه ذبح حال انفراده فتؤكل على ما عليه الجمهور، لأنه لم يعرف الكتابي بأكل الميتة. انتهى.

وعلى هذا فإنَّ من تحقق عنده أو غلب على ظنه أنَّ الكتابي من اليهود أو النصاري، قد سمَّىٰ غير الله أو ذبح على نصب أو خنق مثلاً، فلا يحلُّ له أن يأكل. ومن لم يعلم من حاله كيف فعل فإنَّه على عموم الآية له أن يأكل وله أن يترك. ولكن يكون تركه تورعاً واحتياطاً لا تحريماً. ولذا فلا ينبغي أن يحرم ذلك على غيره، بل يكون اقتناعه في حق نفسه، وتورعاً عمَّا يشتبه عله.

وهنا وبهذه المناسبة إذا كان الأمر يدور حول الجواز والترك تورعاً. والرسول على يقول: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك». وقال: «والإثم ما حاك في نفسك» وقال: «إنَّ الحلال بيِّنٌ وإنَّ الحرام بيِّن وبينهما أمور مشتبهات لا يعلمهنَّ كثير من الناس فمن ترك الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه». ممَّا يجعل الأحوط هو الترك. وخاصة نحن ولله الحمد قد تيسَّر لنا من الإنتاج المحلي ما يكفي ويغني، ولا توجد حاجة داعية لذلك ولا اضطرار ولله الحمد والمنَّة. وليعلم أنَّ المستورد من بلاد وثنية أو شيوعية محرم اتفاقاً.

أما ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَٱلْمُحْصَنَتُ مِنَ ٱلْمُؤْمِنَتِ وَٱلْخُصَنَتُ مِنَ ٱلَّذِينَ أُونُوا الْكِتَابِ ﴿ الْمَائِدَةِ: ٥] فإنَّ مفهوم غير محصنات أهل الكتاب لا يحلُّ نكاحهنَّ بعقد الإيجاب والقبول، وإنَّما الإباحة للكتابيات فقط، وهو قول الجمهور إلَّا ما نقل عن ابن عمر عليها.

ولكن ينبغي أن يعلم أنَّ مجرد الإباحة لا يقتضي الندب ولا الاستحسان، بل هو مجرد بيان الجواز فقط، وتقديم المحصنات من المؤمنات يبيِّن الإرشاد إلى تقديمهنَّ لأنهنَّ العفيفات، والمحصنات هنا هنَّ الحرائر المتعفّفات، بخلاف الإماء من أهل الكتاب فلا تجوز بعقد النكاح، وإن كانت تجوز بملك اليمين، والإماء المسلمات يجوز نكاحهنَّ لمن خشي العنت ولم يتسع طولاً للحرائر.

ويلاحظ اشتراط محصنين غير مسافحين ولا مُتَّخذي أخدان، هذا منصب على حرائر أهل الكتاب لأنَّ المسلمات ملتزمات بأحكام الإسلام فلا يقارفن ذلك عادة.

وإذا كان نكاح الكتابيات من بعد رتبة المؤمنات وشرط فيهنَّ ذلك، فالعاقل لا يقدم على زواجهنَّ إلَّا في الحالات النادرة والظروف الخاصة.

أضف إلى ذلك ما يتوقَّع منهنَّ في معيشتهنَّ وفي تربية أولادهنَّ على ما هنَّ عليه من دينهنَّ.

ولا ننسى أنَّ الأصل في هذا الموضع، والأساس المبني عليه هو الطيبات، سواء في المأكل أو الملبس أو المسكن أو الزوجات. ولعلَّ بهذا نكون قد أومأنا إلى نزاهة الإسلام وكمال تشريعه.



الساعة والبعث والجزاء

قال تعالى: ﴿ يَسْتُلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلَهَ ۗ [النازعات: ٤٢].

وذلك لأنَّ الساعة أمر غيبي وقد أخبرهم ﷺ بها فاستبعدوها، ولم تقو عقولهم لأول وهلة على تصوّر ذلك، وبالتالي على تصديق الخبر بها.

وقد اخترتُ الكلام على هذا السؤال لأهميَّته ولترتيب جميع أعمال المكلفين عليه؛ لأنَّ الإيمان بالبعث والجزاء هو مصدر الانطلاق إلى فعل الخير والكف عن الشر، تحسباً لذلك اليوم. ﴿أَمَنَ هُوَ قَنَيْتُ ءَانَآءَ اليَّلِ سَاجِدًا وَقَايِماً يَعْدُرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلُ هُلْ يَسْتَوِى اللَّيْنَ يَعْلَمُونَ وَاللَّيْنَ لَا يَعْلَمُونَ إِلَيْنَ لَا يَعْلَمُونَ إِلَيْنَ لَا يَعْلَمُونَ إِلَيْنَ يَعْلَمُونَ وَاللَّيْنَ لَا يَعْلَمُونَ إِلَيْنَ مَعْلَمُونَ وَاللَّيْنَ لَا يَعْلَمُونَ إِلَيْنَ اللَّهُ وَاللَّيْنَ اللَّهُ وَاللَّيْنَ اللَّهُ وَاللَّيْنَ اللَّهُ وَاللَّيْنَ اللَّهُ وَاللَّيْنَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَا اللَّهُ وَا اللَّهُ و

وفي مستهل المصحف في أوائل سورة البقرة ﴿ ذَالِكَ ٱلْكِنْبُ لَا رَيْبُ فِيهُ هُدَى لِلْمُنْقِينَ ﴿ الْمُصحف في أوائل سورة البقرة ﴿ ذَالِكَ ٱلْكِنْبُ لَا رَيْبُ فِيهُ هُدًى لِلْمُنْقِينَ ﴾ وأهم الغيب هو البعث وما يتبعه، إلى قوله: ﴿ وَيَالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ أي: وبما يكون فيها ﴿ أُولَتِكَ عَلَى هُدًى مِن رَبِّهِم وَأُولَتِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴾ [البقرة: ٢ - ٥].

وفي الفروع التكليفية نقرأ قوله تعالى: ﴿وَيْلُ لِلْمُطَفِّفِينَ ۞ الَّذِينَ إِذَا ٱكْالُواْ عَلَى الفروع التكليفية نقرأ قوله تعالى: ﴿وَيْلُ لِلمُطَفِّفِينَ ۞ اللَّهِ مَا لَا يَظُنُ عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۞ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو وَزَنُوهُمْ يُحْسِرُونَ ۞ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ يَظُنُ اللَّهُ لِرَبِّ الْعَلَمِينَ ۞ [المطففين: ١ أَوَالَتِكَ أَنَهُم مَبْعُوثُونُ ۚ إلله عَلَيم عَلَمهم أنهم مبعوثون وقائمون لرب العالمين لِما طففوا الكيل.

وقوله تعالىٰ: ﴿أَرْءَيْتَ ٱلَّذِي يُكَذِّبُ بِٱلدِّيبِ ۞﴾ أي الجزاء ﴿فَذَالِكَ

ٱلَّذِي يَدُعُ ٱلْيَتِيمَ ﴿ وَلَا يَحُشُّ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ ﴿ الماعون: ١ - ٣]. أي: فلو كان يؤمن بالجزاء يوم الدين لما ارتكب كل ذلك.

وقول : ﴿ إِنَّا اللَّهِ اللَّهُ اللّلَّا اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

وكل أساليب القرآن الكريم ترغيباً وترهيباً تقوم على الإيمان بالبعث ومن ثمَّ التحذير من النار والترغيب في الجنة.

وعلى ذلك عني القرآن الكريم بهذه القضية أيَّما عناية على ما سيأتي إن شاء الله.

O السؤال عن البعث:

جاء السؤال في أساليب متنوعة:

- ١ _ ﴿ يَسْتُلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلَهَا ﴾ [النازعات: ٤٢].
- ٢ _ ﴿ أَيِذَا مِثْنَا وَكُنَا تُرَابًا وَعِظَامًا أَءِنَا لَمَبْعُوثُونَ ۞ أَوَ ءَابَآؤُنَا ٱلأَوَلُونَ ۞ ﴾
 [الواقعة: ٤٧ _ ٤٨].
- ٣ _ ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَبِي خُلْقَتْم قَالَ مَن يُحِي ٱلْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيـ مُ ۖ ۞ ﴿ [يَس: ٧٨].

فهم يستبعدون الحياة بعد الموت وكانوا يقولون: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَالْنَا اللَّهِ عَلَى مَا نَتُلُكُمْ عَلَى رَجُلٍ اللَّهِ عَلَى نَدُلُكُمْ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ يُنَبِّكُمْ إِذَا مُزِقَتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَكِيدٍ ﴿ اللَّهِ كَذِبًا أَمْ يَدِبُ اللَّهِ كَذِبًا أَمْ يَهِ إِلَّا لَهُ اللَّهِ كَذِبًا أَمْ اللَّهِ كَذِبًا أَمْ اللَّهِ اللَّهِ كَذِبًا أَمْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

وفي سورة المؤمنون: ﴿ أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنتُمْ تُرَابًا وَعِظَمًا أَنَّكُم تُخْرَجُون

﴿ هُمَ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّهُ ا

ومن هنا كان اهتمام القرآن بإثبات البعث بعدة أساليب وفي عدة صور:

فقد أورد سبحانه الشبهة وهي الشك في البعث وأعقبها بالجواب العملي حيث ردَّ الإنسان إلىٰ نفسه ليتأمَّل في أطوار خلقته من تراب، ثم من نطفة، ثم من علقة، ثم من مضغة، وكل هذه الأطوار يغاير بعضها بعضاً في الماهية. ثم أطواره في الحياة طفلاً، ثم يبلغ أشدَّه، ثم يرد إلى أرذل العمر. أطوار يشاهدها في نفسه ولا صنع له فيها ولا يقوى على إيقافها.

وهذا الدليل متكرر كثيراً في القرآن، كقوله تعالىٰ: ﴿وَهُوَ الَّذِى يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتُ عَلَيْهُ اللَّهِ السّروم: ٢٧]. ﴿كُمَا بَدَأَنَا أَوَّلَ حَمْقِ نَعُيدُهُ وَعُدُهُ وَهُو أَهْوَتُ عَلَيْهُ ﴾ [الأنبياء: ٢٠]. ﴿فَسَيَقُولُونَ مِن يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِى فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةً ﴾ [الإسراء: ٥].

فلو تذكَّر الإنسان في خلقه أول مرة لما شك في البعث، كما قال تعالى: ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَمِى خَلْقَهُمْ قَالَ مَن يُخِي الْفِظَامَ وَهِي رَمِيمُ ﴿ فَلَ يُخِيبَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهَ أَوْلَ مَنَ أَوْ وَهُو بِكُلِ خَلْقٍ عَلِيمُ ﴿ فَي السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ بِقَدْدٍ عَلَى أَن يَعْلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ بِقَدْدٍ عَلَى أَن يَعْلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ بِقَدْدٍ عَلَى أَن يَعْلَقَ مِثْلَهُمْ بَلَى وَهُو الْخَلِقُ الْعَلِيمُ ﴿ فَي إلى آخرها [يس: ١٨].

ومثله قوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُ ٱلْإِنْكُنُ أَوِذًا مَا مِثُ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ١ أُولَا

يَذَكُرُ ٱلْإِنْسَنُ أَنَّا خَلَقَنَهُ مِن فَبَلُ وَلَتْ يَكُ شَيْئًا ﴿ اللهِ اللهُ اللهُ

ثانياً: إنبات النباتات في الأرض. أي إحياء الأرض بعد موتها، كقوله تعالى: ﴿وَمِنْ ءَايَنِهِ اَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَشِعَةً فَإِذَا أَنَرَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اَهْتَرَتْ وَرَبَتُ إِنَّ اللَّهَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ ﴿ وَاللَّهُ اللهُ الْمَاتِ الْمُرْضِ اللهُ الإنسان من نبات الأرض: الإنسان أقرب ما يكون إلى إنبات النبات. بل الإنسان من نبات الأرض: ﴿ وَاللّهُ أَنْبَتَكُم مِنَ اللهُ من تراب، والنبات ينبت من التراب ولذا يربط سبحانه بين إنبات النبات وإحياء الأرض ويبيّن الإحياء للبعث.

تأمَّل أوائل سورة (قَ): ﴿قَ ۚ وَالْقُرْءَانِ الْمَجِيدِ ۞ بَلْ عَِبُواٞ أَن جَآءَهُم مُّنذِرُ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَنفُرُونَ هَذَا شَىٰءٌ عَجِيبٌ ۞ أَوِذَا مِتْنَا وَكُنَّا نُرَابًا ۚ ذَلِكَ رَجْعُ الْعِيدُ ۞﴾ [ق: ١ ـ ٣].

وهذه هي قضية التكذيب بالبعث، فجاء الدليل المقنع: ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا نَفْصُ الْأَرْضُ مِنْهُمُّ وَعِنْدَا كِنَكُ حَفِيْظُ ۞ بَلْ كَذَبُواْ بِالْحَقِ لَمَا جَآءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ۞ اَلْأَرْضُ مِنْهُمُّ وَعِنْدَا كِنْكُ حَفِيْظُ ۞ بَلْ كَذَبُواْ بِالْحَقِ لَمَا جَآءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ۞ أَفَلَمْ يَنْظُرُواْ إِلَى السَّمَآءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَهَا وَرَيْنَهَا وَمَا لَمَا مِن فُرُوجٍ ۞ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوْسِيَ وَأَلْبَتْنَا فِيها مِن كُلِ زَرْجٍ بَهِيجٍ ۞ بَشِيرَةً وَذِكْرَىٰ لِكُلِ عَبْدٍ مُنِيبٍ ۞ وَالنَّخَلَ بَاسِقَتِ لَمَا طَلْعُ وَنَا مِن السَّمَآءِ مَا لَهُ بَعْرَاهُ وَحَبَ الْحَصِيدِ ۞ وَالنَّخَلَ بَاسِقَتِ لَمَا طَلْعُ فَيْدِيدُ ۞ وَالنَّخَلَ بَاسِقَتِ لَمَا طَلْعُ فَيْدِيدُ ۞ وَالنَّخَلَ بَاسِقَتِ لَمَا طَلْعُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ فَالْمُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِثُ ۞ وَلَا لَذِي اللّهِ اللّهِ مِنْ السَّمَآءِ وَأَحْبَيْنَا بِهِ عَبْدَةً مَيْنَا كَذَالِكَ الْمُرْوجُ ۞ وَالنَّخَلُ بَاسِقَتِ لَمَا طَلْعُ اللّهِ مِن السَّمَآءِ وَالْمَاعُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

فكما أحيا بالماء بلدةً ميتاً، فكذلك يحيي الخلائق ويخرجهم من قبورهم أحياء. ومثله قوله تعالى في سورة الأعراف: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِع يُرْسِلُ ٱلرِّيَاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ مَ خَقَ إِذَا أَقَلَتْ سَكَابًا ثِقَالًا سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَيْتِ فَأَنْرَلْنَا بِهِ ٱلْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِن كُلِّ ٱلشَّمَرَتِ كَذَلِك نُحْجُهُ ٱلْمَوْقَ لَعَلَكُم تَذَكُرُونَ ﴿ الْعَراف: ٥٧].

ومن يتأمّل أطوار النبات من بذرة إلى زرع إلى ساق وأغصان، ثم ثمرة يجدها تماثل أطوار الإنسان سواء.

ثالثاً: خلق السموات والأرض لعظم جرمها وقوة بنائها وسلامتها على طول المدى من التفطر والشقوق. فالقادر على خلق هذه السموات قادر على

خلق الإنسان الضعيف: ﴿لَخَلْقُ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ أَكَبُرُ مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ﴾ [خافر: ٥٧]. ﴿أُوَلَيْسَ الَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضَ بِقَندِرٍ عَلَىۤ أَن يَخَلُقَ مِثْلَهُمُّ بَلَى وَهُو ٱلْخَلَّقُ ٱلْعَلِيمُ ﴿ اللَّهِ اللَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَلَمْ يَرَوْا أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَلَمْ يَعْنَى بِخَلْقِهِنَ بِقَندِرٍ عَلَىٓ أَن يُحْتِى ٱلْمَوْتَىُ ﴾ [الأحقاف: ٣٣].

ولهذا جاء في برهان الإيجاد وإلزامهم بالاعتراف بالربوبية لله تعالى عليهم، ربط بين خلقهم وخلق السلموات والأرض كما تقدَّمت الإشارة إليه في قوله تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُواْ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَلِقُونَ ﴿ أَمْ خَلَقُواْ اَلسَمَنُوَتِ وَٱلْأَرْضَ بَلَ لَا يُوقِنُونَ ﴿ أَمْ خَلَقُواْ اَلسَمَنُوتِ وَٱلْأَرْضَ بَلَ لا يُوقِنُونَ ﴿ الطور: ٣٥ ـ ٣٦].

فلو تأمَّل أولْنك الدهريون واللّادينيّون في ذوات أشخاصهم، وفيما يحيط بهم من نباتات الأرض، وما يظلّهم من السماء وما فيها من عوالم فلكية، لآمنوا بالله، وكان لزاماً عليهم ذلك.

بل إنّه لو نظر إلى طعامه وشرابه، كما قال تعالىٰ: ﴿ فَلِنَظُرِ ٱلْإِنسَانُ إِلَى طَعَامِهِ وَسَرَابِهُ مَن مَنا اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ وَعَنا اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ وَعَنا اللّهُ وَعَنا اللّهُ وَعَنا اللّهُ وَعَنا اللّهُ اللّهُ وَعَنا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالْمَا اللهُ اللهُ اللهُ وَالْمَا اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ وَ

حقاً إنَّ من خلق الإنسان، وخلق السماء ورفع سمكها، وأجرى الشمس بالليل والنهار، ودحى الأرض، وخلق الجبال رواسي، ومتع الإنسان والأنعام بذلك _ أي بما تنبت الأرض وتدفئ الشمس وتظلّه السماء _ وما في الجبال من آيات ونبات وسكنى وإيواء، كل ذلك مسخَّر للإنسان في حياته، فإنَّه قادر بلا شك على بعثه وإحيائه بعد مماته.

رابعاً: إحياء الموتى بالفعل في الدنيا. وهو أوقع في النفس وأوقى في الإلزام.

إذا كان إنكار البعث مبناه على استبعاده بعد أن تحوّل الميت إلى عظام

بالية، وتراب ممتزج بالأرض ﴿وَكَانُواْ يَقُولُونَ أَيِذَا مِتَنَا وَكُنَا تُرَابًا وَعَظَامًا أَءِنَا لَمَتَعُوثُونَ ﴿ وَمَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَيَسَى لَمَبَعُوثُونَ ﴿ وَمَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَلَيْسَ لَمَبَعُوثُونَ ﴿ وَمَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَلَيْسَ خَلْقَةً قَالَ مَن يُحِي الْعِظَامَ وَهِي رَمِيمُ ﴿ فَ السِي الله الله عنه الله عنه الأحياء لآحاد الموتى أكبر برهاناً وأقوى إقناعاً، لأنه من جنس ما ينكرون. فإذا عاينوا بعض أفراده كان لزاماً لهم في جميعهم لأنَّ الواحد بالنوع يعمّ جنسه.

وإحياء الموتى في الدنيا على قسمين: قسم معنوي؛ وهو النوم. وقسم حسنى؛ وهو أنواع متنوعة.

أَمَّا النوم فكما في قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتُوَفَى ٱلْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهِ أَ فَيُمْسِكُ ٱلَّتِي قَضَى عَلَيْهَا ٱلْمَوْتَ وَيُرْسِلُ ٱلْأُخْرَى ۚ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمَّى ﴾ [الزُّمر: ٤٢].

وهؤلاء هم أصحاب الكهف، لبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً، ثم بعثهم الله، وتساءلوا بينهم: كم لبثتم؟ قالوا: لبثنا يوماً أو بعض يوم.

وقد جعلهم الله آية على إمكان البعث في قوله تعالى: ﴿وَكَذَالِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوٓا أَنَ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَآ﴾ [الكهف: ٢١].

وفي سورة النبأ: ﴿عَمَّ يَسَآهَ لُونَ ۞ عَنِ النَّهَ الْعَظِيمِ ۞ اَلَذِى هُمْ فِيهِ مُخْلِفُونَ ۞ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۞ ثُوَ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۞﴾ [النبأ: ١ ـ ٥]. ثم ساق الأدلَّة المثبتة لــلبعـث ﴿أَلَرَ نَجْعَلِ ٱلْأَرْضَ مِهَدَا ۞ وَالِجْبَالَ أَوْتَادًا ۞ وَخَلَقْنَكُمُ أَزْوَجًا ۞ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَانًا ۞﴾ [النبأ: ٦ ـ ٩] فذكر النوم من أدلَّة البعث.

أمًّا الإحياء الحسِّي وأنواعه؛ فقد سجل القرآن إحياء أفراد من جميع الأحياء من الإنسان والحيوان والطير والحوت. وعلى جميع الأحوال؛ من قتل قتلً، ومن مات بدون قتل. ومن أفراد وجماعات. وتفصيل ذلك كالآتي:

أُولاً: الإنسان: أظهر ما فيه قتيل بني إسرائيل. قال تعالى عنه: ﴿وَإِذَ قَنَلْتُمْ نَفْسًا فَاُذَرَةَتُمْ فِيهَا وَاللّهُ مُغْرِجُ مَا كُنتُمْ تَكْنُهُونَ ۞ فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِ اللّهُ أَنْمُونَ وَهُم اللّهِ عَلَيْتِهِ عَلَيْتِهِ لَعَلَكُمْ تَعْقِلُونَ ۞﴾ [البقرة: ٧٢ ـ ٧٣].

ومجمل قصته أنه كانت له ابنة وله مال، فخطبها ابن أخيه وكان فقيراً، فامتنع عليه فسوَّلت له نفسه قتل عمه ليرث ماله، ويتزوج ابنته. وكانت قريتهم منقسمة قسمين متخاصمين، فقتل عمه وحمله إلى قسم الذين هم أخصامه، ثم ذهب واشتكىٰ إلى نبي الله موسىٰ الله وطالب بدم عمه، ونفىٰ أولئك القوم أن يكونوا قتلوه، فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها، كما قصَّ الله من نبئه، فلمَّا فعلوا أحياه الله وقال: قتلني فلان. أي ابن أخيه، ثم رجع ميتاً بعدما عاينوا إحياءه بالحركة وسمعوا قوله بالنطق، أي عاينوا خصائص الحياة.

وهنا ينبّه العلماء على الحكمة في ذبح البقرة أولاً، فقالوا: لتفقد الحيوية تماماً، حتى لا يتوهّم سريان الحياة إليه منها، لو كانوا ضربوه ببعضها وهي حية، ولكن بعد أن ذبحوها وفقدت الحياة. ومعلوم أنَّ فاقد الشيء لا يعطيه، فيكون الإحياء من الله تعالى. ثم قال تعالىٰ: ﴿كَذَلِكَ ﴾ واسم الإشارة عائد إلى المصدر المضمن في إحيائه، أي: ﴿كَذَلِكَ _ الإحياء الذي عاينتموه _ عائد إلى المصدر المضمن في إحيائه، أي: ﴿كَذَلِكَ _ الإحياء الذي عاينتموه _ يُحِي اللهُ أَلْمَوْتَى وَيُرِيكُم عَايَتِهِ لَعَلَكُم تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ٣٧]، إنَّ من أحيى نفساً واحدة قادر على إحياء جميع النفوس كما قال تعالى: ﴿مَا خَلْقُكُم وَلَا بَعَثُكُم أَلُو وَلا بَعَثُكُم فَا خَلُونَ ﴾ [لقمان: ٢٨]. فهذا فرد قُتل قتلاً فأحياه الله وهم يعاينون.

ثانياً: الإحياء الجماعي: كما في قوله تعالى: ﴿ ﴿ أَلَمْ تَكَ إِلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهَ مُوثُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِلَى اللَّهِ خَرَجُوا مِن دِيكِرِهِمْ وَهُمْ أُلُوفُ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوثُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِلَى اللَّهَ لَدُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَ أَكُمْ النَّاسِ لَا بَشْكُرُوكَ ﴿ اللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَ أَكُمْ النَّاسِ لَا بَشْكُرُوكَ ﴿ اللَّهِ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّالَةُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

روىٰ ابن كثير قصتهم، وتتلخّص في: أنهم عدة آلاف خرجوا من قرية يقال لها: (ذا وردان) على فرسخ من واسط، خرجوا مخافة الطاعون الذي حلَّ بقريتهم فنزلوا وداياً أفيح حتى ملؤوا ما بين عدوتيه، فأرسل الله إليهم ملكين صاحا بهم فماتوا عن آخرهم، وتركوا حتى تمزقت أجسامهم وبليت عظامهم، فمرَّ بهم نبيّ من بني إسرائيل اسمه (حزقيل)، فسأل الله أن يحييهم على يديه فأجاب الله سؤاله، وأمره أن يقول: «أيتها العظام البالية إن الله يأمرك أن تجتمعي». فاجتمع عظام كل جسم إلى بعض. ثم أمره أن ينادي: «أيتها العظام إنَّ الله يأمرك بأن تكتسي لحماً وعصباً وجلداً» فكان ذلك وهو

يشاهد، ثم أمره فنادى: «أيتها الأرواح إنَّ الله يأمرك أن ترجع كل روح إلى الجسد الذي كانت تعمره» فقاموا أحياء ينظرون، قد أحياهم الله بعد رقدتهم الطويلة وهم يقولون: سبحانك لا إله إلَّا أنت. وكانت في إحيائهم عبرة ودليل قاطع على وقوع المعاد الجسماني يوم القيامة ولهذا قال: ﴿إِنَ اللّهَ لَذُو فَضَلٍ عَلَى النّاسِ أي فيما يريهم من الآيات. أي: لأنَّ هذه الآيات تدلُّهم على الإيمان بالبعث وفيه سعادتهم.

ومن ذلك أيضاً ما جاء في حق بني إسرائيل في قوله تعالىٰ عنهم: ﴿وَإِذَ قُلْتُمْ يَنْمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ زَى اللَّهَ جَهْـرَةً فَأَخَذَتْكُمُ ٱلصَّامِقَةُ وَأَنتُمْ لَنَظُرُونَ ۖ ثُمَّ بِمَثْنَكُم مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۞﴾ [البقرة: ٥٥ ـ ٥٦].

وأصل هذا هو أنَّ موسى عليه لما حرق العجل الذي اتخذه السامري اختار من قومه سبعين رجلاً من خيارهم، ليذهبوا معه إلى المناجاة، ليتوبوا إلى الله عمًّا وقع منهم من عبادة العجل، وأمرهم بالصوم والغسل وطهارة الثياب. ولمَّا جاء موسىٰ لميقات ربه، وهو الوقت الذي وعده فيه، قالوا: يا موسى اطلب من الله أن يسمعنا كلامه. فلمَّا دنا موسى من الجبل وتغشاه الضباب دعا قومه فدخلوا معه فيه ووقعوا سجوداً، فسمعوه وهو يكلِّم موسى؛ يأمره وينهاه، فلمَّا انكشف الغمام قالوا مقالتهم هذه: ﴿ لَن نُّؤُمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةٌ﴾ [البقرة: ٥٥] فأخذتهم الرجفة فماتوا جميعاً، وقام موسىٰ يناشد ربه فأحياهم إليه، وقاموا واحداً واحداً ينظر بعضهم بعضاً حين يحييهم الله. وهؤلاء هم المشار إليهم في قوله تعالى في سورة الأعراف: ﴿وَٱلْخَنَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَائِنًا ۚ فَلَمَّا ٓ أَخَذَتُهُمُ ٱلرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِثْتَ أَهْلَكُنَّهُم مِن قَبْلُ وَإِيَّنَّى ﴾ [الأعراف: ١٥٥]. فهؤلاء سبعون رجلاً أخذتهم الصعقة فماتوا، ثم أحياهم واحداً بعد واحد وهم يعاينون. وفيه الدليل على عدم رؤية الله تعالى في الدنيا، وذلك غير ممكن لأنه سبحانه لا تدركه الأبصار، ولا تقوى على رؤيته الخلائق. ولقد دكُّ الجبل لمَّا تجلَّىٰ ربه إليه وخرَّ موسىٰ صعقاً. سبحانك يا ربِّ ما أعظم شأنك.

ومن الحيوانات ما جاء في قصة الذي مرَّ على قرية وهي خاوية على عروشها فقال: ﴿ أَنَّ يُعْيِهِ هَلَاهِ اللهِ عَلَم مَوْتِهَا ۖ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِأْتُهُ عَامِ ثُمَّ بَعَثَامُ ۖ قَالَ

حَمْ لَبِنْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمُ قَالَ بَل لَبِثْتَ مِأْتَةَ عَامِ فَأَنظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّةٌ وَأَنظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ ءَاكَةً لِلنَّاسِ وَأَنظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ ءَاكَةً لِلنَّاسِ وَأَنظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ ءَاكَةً لِلنَّاسِ وَأَنظُرُ وَأَنظُرُ اللهِ وَأَنظُرُ اللهُ اللهِ وَمَن الله عَلَى كُلِّ فَكَمْ أَنَّ الله عَلَى حُلِ فَيْءِ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٩] وقرئ (اعلم) بصيغة الأمر.

ففي هذه القصة إنسان وحيوان معاً أماتهما الله مائة عام وهي شبيهة بما قبلها، إلّا أنَّ فيها مشاهدة مشهد تطوّر الحياة من جمع العظام، وتركيبها، ثم شدَّها بالعصب، وكسوتها لحماً، إلى أن تمَّ المشهد بعودة الحياة للحيوان مرة أخرىٰ، حتى أنطقت الإنسان قائلاً: أعلم أنَّ الله على كلِّ شيءٍ قدير.

ومنه إحياء الموتى والبعث والجزاء. ولذا جعله الله آية للناس دالَّة على القدرة الإلْهية على إحياء الخَلائق بعد موتهم.

أمَّا من هو هذا، وما هي القرية، فهذا أمر تكميلي. فقيلَ: هو عزير، وهذا مروي عن علي ضطيعًه. وقيل: أرميا، أو غيرهما. فإنَّ الاسم لا يزيد في الصورة شيئاً.

وأمَّا القرية؛ فبيت المقدس بعد تخريب بختنصر إيَّاها.

أمَّا الطيور ففي قصة الخليل عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام في قوله تعالى، وبعد قصة الذي مرَّ على القرية وفي نفس السورة: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَهِهُ رَبِّ أَرِنِي صَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتُ قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنَ قَالَ بَلَىٰ وَلَدَكِن لِيَطْمَيِنَ قَلِي قَالَ فَخُذْ رَبِ أَرِنِي صَيْفَ تُحْي الْمَوْتُ قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنَ قَالَ بَلَىٰ وَلَدَكِن لِيَطْمَيِنَ قَلِي قَالَ فَخُذُ أَرْبَعَة مِن الطَّيْرِ فَصُرْهُنَ إِلَيْكَ ثُمَّ اَجْمَلْ عَلَى كُلِ جَبَلٍ مِنْهُنَ جُزْءًا ثُمَّ اَدْعُهُنَ يَأْتِينَكَ سَعْبَأً وَاعْلَمْ أَنَّ اللّهَ عَرِيرُ حَكِيمٌ ﴿ البقرة: ٢٦٠].

وفي هذه القصة تطوّر في الآية، وإبداعٌ في الصورة، حيث يطلب الخليل من ربه أن يريه كيف يحيى الموتى فيعمد إبراهيم إلى السؤال وفي صميم القضية، ولم يأتِ المشهد مصادفة، بل جاء قصداً فهو طلب وإجابة. والصورة أربعة من الطير المختلفة أجناسها وإلّا لما كان للعدد فائدة بصرف النظر عن أنها من أي الأجناس كانت. فقيل: طاوس وديك وحمامة وغراب، وقيل غير ذلك، وكما قال ابن كثير: لو كان في بيانها فائدة لبيّنها القرآن.

والخطوة الثانية بعد تخير الطيور، ذبحها، وتقطيعها، وخلط أجزائها

بعضها ببعض، حتى الريش دمجه كله في بعضه، وأجنحتها وأرجلها ورؤوسها، ثم أخذ من مجموع خليطها أجزاء ووضعها على عدة جبال. ولو أراد الخليل بنفسه أن يفرز أجزاء كل طير على حدة دون اختلاطه بغيره من الطيور لما استطاع حيث اختلط الريش بالريش، واللحم باللحم، والدم بالدم. ولكن القدرة الإلهية أن أمره الله تعالىٰ أن يدعهنَّ فينادي عليها واحداً واحداً، فإذا بأجزاء الطير الذي ناداه باسمة تتطاير أجزاؤه الموزعة على رؤوس الجبال، أربعة أو سبعة أو أكثر، حتى يجتمع بعضها إلى بعض، فيكتمل تركيب ذلك الطائر ويأتيه يسعىٰ إليه حيث هو في مكانه. وبعد أن اكتمل كل ذلك وأيقن كل اليقين، قيل له: اعلم، أي علم اليقين وعين اليقين، أنَّ الله عزيزٌ حكيم.

وبالتأمّل في هذه الصورة وما قبلها نجد تلك الصورة كما أسلفنا جاءت كلها عرضاً، فكانت صورة الإحياء فيها مجملة. أمّا هذه فعن سؤال وتطلّع فكانت الصورة مفصّلة، وأعمق حيث ذُبحت وقُطّعت، ثم اختلطت، ثم وزعت على رؤوس الجبال حتى لم تبق شائبة شك في ارتباطها بالحياة، وعودتها أبعد ما تكون إلّا على الله العزيز الحكيم.

ومن ذلك حوت موسى مع صاحبه، إذ قال لفتاه: آتنا غداءنا. وكان غداؤهما حوتاً مشوياً معداً للأكل، فكان جواب الفتى ملفتاً نظر موسى: ﴿قَالَ أَرْمَيْتَ إِذْ أُوَيْنَا إِلَى الصَّحْرَةِ فَإِنِي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَسَنِيهُ إِلَّا الشَّيْطَنُ أَنْ أَذَكُرُمُ وَاتَّغَذَ سَيِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَبَا ﷺ [لا الصَّخر عَبَا ﷺ الكهف: ٦٣]. ومهما يكن من ملابسات حمل الحوت معهما من كونه علامة على مكان الخضر أو غيرها، فيهمّنا أنَّ حوتاً مملوحاً _ كما قال المفسرون _ تعود إليه الحياة فيتَّخذ سبيله في البحر سرباً.

وبهذا اكتملت لنا كل مشاهد إحياء الموتى في الدنيا؛ من إنسان قتيل وغير قتيل، أفراداً أو جماعات، وإحياء حيوان وحوت وعدد من الطيور. وكلها آيات محسوسة ملموسة، حقيق بكل من تأملها أن يعلن قائلاً كما قال صاحب القرية: ﴿أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٩]، ولم يبق بعد ذلك استبعاد لبعث الموتى ولا تساؤل عن الساعة أيّان مرساها؛ فإنً علمها عند الله.

الأنفال

قال تعالى: ﴿ يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ قُلِ ٱلأَنْفَالُ بِلَهِ وَٱلرَّسُولِ فَٱتَقُوا اللّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ يَيْنِكُمُ وَأَطِيعُوا اللّهَ وَرَسُولَهُ إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ۞ إِنّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ الّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللّهُ وَجِلَتْ قُلُومُهُمْ وَإِذَا تُلِيتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنتُهُ زَادَتُهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۞ ٱلّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَوْةَ وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ ۞ أُولَتِكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقًا لَمُمُّم دَرَجَنَتُ عِندَ رَبِهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقُ كَرِيمٌ ۞ [الأنفال: ١-١٤].

الأنفال: هي الغنائم، وأصل النفل الزيادة، ومنه النافلة زيادة على الفريضة... وعليه الحديث القدسي: «ولا يزال عبدي يتقرَّب إليّ بالنوافل» أي بعد أدائه ما فرضه الله عليه. والآية الكريمة في حق الرسول على ﴿ وَمِنَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ الْعَنيمة نفلاً لأنها زيادة على النَّيل فَتَهَجَدُ بِهِ عَنافِلَةٌ للَّه [الإسراء: ٧٩] وسمِّيت الغنيمة نفلاً لأنها زيادة على القيام بحماية الحوزة. وقال الشاعر:

إنَّا إذا احمر الوغى ذوو الغنى ونعف عند مقاسم الأنفال يعني قسمة الغنيمة: وهذا كما قال على في الأنصار: «إنَّكم لتكثرون عند الطمع».

ويطلق النفل على ما ينفله القائد، أي يعطيه زيادة لسرية من الجيش، أو فارس لمهمة خاصة.

والسؤال هنا باتفاق العلماء متوجّه لغنائم بدر. وأُكْثَرَ المفسرون في ذكر أسباب هذا السؤال، ومجمله أنَّ أهل بدر تداولوا الحديث عن مغانمها، بحكم أنها أول غزوة يغزونها، وأول غنيمة يغنمونها. وقد سمعوا من رسول الله على عند خروجهم لعير أبي سفيان، فقال لهم رسول الله على النفير العلى الله ينفلكموها وإن كانت العير قد ذهبت فقد جاءت قريش بالنفير وحصلت الغنائم، وهم وإن كانوا قد ظفروا بالنصر فقد تطلّعوا للغنيمة. وقد

كانوا بعد المعركة ثلاثة أقسام؛ قسم أحاط برسول الله على خشية أن يأتيه من العدو بأس، وقسم طارد العدو المنهزم يجهز عليه، وقسم اشتغل بجمع الغنائم، وكان التساؤل بين هذه الأقسام عن الأولوية، هل لمن كان يحرس رسول الله على أو لمن كان يطارد العدو، أو لمن حازها وجمعها؟ ولا يفوتنا أن ننوه أنَّ هذا لم يكن عن تحاسد ولا مطمع، فإنَّ القوم ما بين مهاجر ترك ماليه ودياره، كما قال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ اللَّهُ بِحِينَ ٱلِّذِينَ أُخْرِجُوا مِن دِيكرِهِم وَأَمْوَلِهِم الله ودياره، كما قال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الله الذين ﴿بَوَءُو الدَّارَ وَالْإِيمَن مِن وَالمُهُ الله عَلَى الله وله على الله وله على الله عنه المنافل والعشر: ٩] وما بين أنصاري من الذين ﴿بَوَءُو الدَّارَ وَالْإِيمَن مِن وَلَهُ مُؤْوِدُ مَنَ هَاجَرَ إِلَيْهِم وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِم حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى الله الله والوعد الذي وَلَو كَانَ يَهِمْ خَصَاصَةً ﴾ [الحشر: ٩] ولكنه التساؤل والتطلُّع والوعد الذي ملأ آذانهم عند الخروج من ديارهم «لعلَّ الله ينفلكموها».

كل ذلك أمر يحكي الواقع ويلائم الحال. إلّا أنَّ الجواب جاء فيه ما يشبه العتب، وينزع منهم الاختصاص: ﴿قُلِ ٱلأَنفَالُ بِسَهِ وَالرَّسُولِ ﴾ ومعلوم أنَّ كل شيء لله، وأنَّ الرسول ﷺ محكم في نفوسهم وأموالهم. وقد قالوها في أول مجيئه ﷺ إلى المدينة لما نزل بقباء في بني عمرو بن عوف، وجاءه رجل من أصحابه ليلاً فقال ﷺ لبني عمرو: «أجيروه»، أي ليستطيع المجيء إليه ﷺ نهاراً آمناً على نفسه. فقالوا: أجره أنت يا رسول الله، إنَّك مأمون ومفوَّض في أنفسنا وأموالنا.

ومع ذلك فإنَّ قوله: ﴿قُلِ ٱلْأَنفَالُ بِنَهِ وَٱلرَّسُولِ ﴾ ينزع عنهم أي اختصاص فيها، فبينما هم الذين قاتلوا دونها، بل وخرجوا على عدة بها، وطبيعي جداً أن يتطلَّعوا إليها.

ولكن لمَّا كان هؤلاء هم صفوة الأمة، وصدر أعيانها والمثل الأعلىٰ في المؤمنين كان منهج التربية فيهم، قمة المناهج وأمثل التوجيهات. وذلك من جانبين:

الأول: موقفهم المجيد ومسلكهم الحميد سواء من المهاجرين أو الأنصار من حيث المادة والمغنم موقف تعقّف وبذل وإيثار. فما كان ينبغي أن يكون لهم مجرد تطلّع لقسم الغنيمة كيفما كان.

الثاني: ولعلَّه الأهم في هذا الموضوع، وهو الموقف المتجدِّد في

خصوص بدر، حينما جاءهم الخبر أنَّ العير التي كان خروجهم إليهم قد ساحل بها أبو سفيان، وجاء الجيش وتغيَّر الموقف، واستشارهم النَّبيّ عَيِّهُ، فكان منهم ما أثلج الصدر، وطمأنَ النفس، وتهلَّل له وجه رسول الله عَيْهِ بشراً وسروراً، حتى قال قائلهم: والله يا رسول الله لا نقول لك ما قال بنو إسرائيل لموسىٰ: فاذهب أنت وربك فقاتلا إنَّا هاهنا قاعدون، ولكن نقول لك: اذهب أنت وربك فقاتلا إنَّا معكما مقاتلون. وقال الآخر: يا رسول الله امض لما أمرك الله لعلَّك خرجت تريد أمراً، وأراد الله أمراً آخر، والله يا رسول الله لو خضت بنا هذا البحر لخضناه معك. وغير ذلك من أقصىٰ غايات الطاعة والإمتثال، ممًّا ينبئ بأنهم قد قطعوا أطماعهم عن التجارة والغنائم، وتوجهت نياتهم خالصة لإعلاء كلمة الله.

ومن تكن هذه حاله لا ينبغي له أن يرجع ويتساءل عن المغانم والأموال، ولعلَّ هذا هو مصدر هذا العتب ﴿ قُلِ اَلْأَنْفَالُ بِلَهِ وَالرَّسُولِ ﴾ أي حكمها وتصريفها. ثم يأتي السياق بعد ذلك مستتبعاً للجواب ﴿ فَاتَقُوا الله وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُم مُ وَالْمِيعُوا الله وَرَسُولَه وَ إِن كُنتُم مُ وَمِنِين وهنا نقف متسائلين عند (واتَّقوا الله). ومن الأتقى لله إن لم يكن أهل بدر؟ ولكن لأهمية التقوى وفعاليتها، قدم بها لأنها منطلق كل خير وعنها يحصل الامتثال، وأصلحوا ذات بينكم وهي النفوس والسرائر. وهنا وبعد الانتصار العظيم، والفتح المبين، يطالبون بنوع آخر من الانتصار وهو على ذات أنفسهم ليتغلّبوا على نوازعها، ويتساموا إلى أعلى درجات الكمال، وفيه إشعار أنَّ حقيقة النصر إنّما هي في الانتصار على النفس، لأنَّ من ضعف أمام نفسه لا يقوى أمام عدوه. وعليه الحديث: «ليس القوي بالصرعة إنّما القوي من يملك نفسه عند الغضب» والأمة إذا ما أصلحت ذات بينها على أساس من تقوى الله، لا على تبادل المصالح كانت أمة مترابطة متحابة كالجسد الواحد.

ثم جاء بعد الحثّ على تقوىٰ الله وإصلاح ذات البين، الحثّ على طاعة الله ورسوله. وهذه نتيجة طبيعية، لأنَّ تقوىٰ الله لا تحصل إلَّا بامتثال الأوامر واجتناب النواهي، ومجموعها هو طاعة الله ورسوله، وبهذه الطاعة يحصل لهم الرضا في الأنفال بما يحكم فيها الله ورسوله.

ثم جاءت صفات المؤمنين؛ وهم الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم، أي لتقوى الله، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً لطاعتهم لله، وعلى ربهم يتوكلون فيطمئنون لأحكامه وتقديره، إلى آخر ما لهم في الدنيا من عزّة وكرامة، وفي الآخرة من علق الدرجات والمغفرة.

وبعد هذا البيان والإرشاد، جاء في سياق السورة تفصيل كيفية قسمة الغنائم فقال تعالى: ﴿ ﴿ وَاَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِن شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُم وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْفَائِمِينَ وَالْمَسَكِينِ وَاَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ ءَامَنتُم بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْنَفْل: ٤١]. يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْنَفَى الْجَمْعَالِيُّ وَاللَّهُ عَلَى حَبْلِ شَيْءٍ قَدِيدٌ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى حَبْلِ شَيْءٍ قَدِيدٌ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى حَبْلِ شَيْءٍ قَدِيدٌ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى حَبْلِ شَيْءٍ قَدِيدٌ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى حَالًا لَهُ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ اللَّهُ

وهنا نلحظ أنَّ ما جعل لله والرسول في أول السورة اختصَّ بالخمس، فإنَّ لله خمسه وللرسول، ثم شرك فيه كل من يتطلَّع إليه كل عاقل ويتمنى مجيئه لو لم يجئ، ولذي القربي وهم القرابة الأدنون، واليتامي من لا عائل لهم، والمساكين والعاجزين عن كسب كامل نفقاتهم، وابن السبيل المنقطع عن أهله وبلده، وكلها مرافق عامة في مصالحهم هم، فكان جعل حكم الأنفال لله والرسول، في غاية الحكومة ومنتهي الإصلاح لهم.

وممًّا ينبغي التنبيه عليه في هذا الموقف، أنَّ قسمة المال في الصورة العامة التي لا تختص بشخص بعينه، والذي تتطلَّع إليه النفوس وقد تشحّ فيه، تولاها الله تعالى وهي ثلاثة مواطن:

الأول: منها _ هو ما تقدُّم في قسمة الغنائم.

الثاني: المواريث، كما جاء في الحديث: «إن الله قد أعطى لكلّ ذي حقّ حقه، فلا وصية لوارث». فقسمها الله من ثمن وربع ونصف وسدس وثلث وثلثين، أنصباء محددة.

الثالث: الصدقات، كما قال على: ﴿إِنَّ الله لم يكل قسمتها لأحدا . وتولى قسمتها سبحانه أي في قوله تعالى: ﴿ ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَآءِ وَالْمَسَكِينِ وَالْمَسَكِينِ عَلَيْهَا وَالْمُوَلَفَةِ فُلُوجُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْمَسْكِينِ وَفِي سَبِيلِ اللهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَالْمَسْكِينِ فَرِيضَكَةً مِن اللهِ وَاللهُ عَلِيمُ عَكِيمٌ ﴿ وَاللهُ عَلِيمُ عَكِيمٌ ﴿ وَاللهُ عَلِيمُ عَكِيمٌ اللهِ وَاللهُ عَلِيمُ عَكِيمٌ اللهِ وَاللهُ عَلِيمُ عَكِيمٌ اللهِ وَاللهُ عَلِيمُ عَكِيمٌ اللهُ عَلِيمُ عَلَيم عَلَيم عَلَيم الله الله الله على مرافق عامة.

ومعلومٌ أنَّ هناك ما يسمَّىٰ فيئاً، وهو ما يؤخذ من العدو بدون قتال، كما جاء في بني النضير حيث نزلوا على حكم رسول الله ﷺ، فكانت لهم الأموال المنقولة، وأمَّا الأرض فكما قال تعالىٰ: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفَتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلا رِكَابٍ وَلَاكِنَّ اللهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَن يَشَاءً وَاللهُ عَلَى كُلِ شَوَةٍ قَدِيرٌ ﴿ فَهُ اللهُ عَلَى الله مصرفه مصرف الخمس من الفيء: ﴿مَّا أَفَاءَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ اللهُ عَلَى فَلِيتِ وَلاَيْسُولِ وَلِذِى القُرْبَى وَالْيَسَكِينِ وَابْنِ وَابْنِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَابْنِ وَابْنِ وَابْنِ وَابْنِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَالْمَسَكِينِ وَابْنِ وَابْنِ اللهُ عَلَى لَا يَكُنُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنكُمُ وَمَا ءَالنَكُمُ الرَّسُولُ فَخُدُوهُ . . ﴾ الآيـــة الله الحشر: ٧].

ولعلَّ بهذا يتَّضح السرِّ والحكمة في نفل الأنفال، لله والرسول، فهو سبحانه أرحم بخلقه.



قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوجَ قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْدِ رَبِّى وَمَاۤ أُوتِيتُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۞﴾ [الإسراء: ٨٥].

سبب النزول: لجأ المشركون إلى اليهود ليعاونوهم في تحدِّي رسول الله على في نحدِّي السول الله على في منهم أن يعطوهم أسئلة يسألون بها رسول الله على يكون فيها تعجيز على حد زعمهم، فتعاونت قوى الكفر معاً على هذا المنهج، فقدمت لهم اليهود أسئلة ثلاثة: عن الرجل الذي طوف في البلاد وكان له شأن، وعن فتية في سابق الزمن، وعن الروح. وجاءتهم الإجابة عمّا سألوا وكان الجواب عن الروح ما ذكر هنا، وعليه يكون السؤال والجواب مكين.

وجاء في خصوص هذا السؤال سبب آخر، وهو ما أورده المفسرون عن البخاري في رواية عبد الله بن مسعود في قال: كنت أمشي مع رسول الله في حرث المدينة، وهو متّكئ على عسيب، فمرّ بقوم من اليهود فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الروح، وقال بعضهم: لا تسألوه، قال: فسألوه عن الروح، فقالوا يا محمد! ما الروح؟ فما زال متوكئاً على العسيب، قال: فظننت أنه يوحى إليه، فقال: ﴿وَيَسْنَلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوحِ قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِي وَمَا أُوتِيتُه مِنَ ٱلْعِلْمِ إليه قال: هالله بعضهم لبعض: قد قلنا لكم: لا تسألوه، قال ابن كثير: هكذا رواه البخاري ومسلم.

وفي رواية البخاري أنه على قال لهم: «ما رابكم إليه؟»؛ يعني ما دفعكم وحملكم إليه؟ وبمقتضى هذا السياق يكون السؤال والجواب مدنيين.

جاءت الآية مدنية في سورة مكية، وبصرف النظر عن زمن السؤال فإنَّ اليهود هم مصدره، وغايتهم منه التحدِّي كما أسلفنا.

ويلاحظ في الجواب غاية الاقتضاب بما فيه صرف النظر عن سؤالهم، امّا بتجهيل لهم وأنهم ليسوا أهلاً للإجابة، أو استصغاراً لهم وأنَّ عقولهم لا تستوعبه، كما لو سأل الطفل معلمه عن شيء يعلم المعلم أنَّ الطفل في غير مستوى فهمه، فيصرفه عنه، ويرشح لهذا كله قوله تعالى بعده: ﴿وَمَا أُوتِيشُم مِّنَ الْعِلْمِ لِلا قَلِيلا في عن الأهلَّة تبدو صغيرة ثم تكبر... إلخ، فأجابهم بأسلوب الحكيم، وأحالهم على علاقتهم بها بأنها مواقيت للناس والحج.

ومن جانب آخر تنبيه على عظم المسؤول عنه، وأنه من أمر الله في جميع شؤونه؛ ماهيته، أحواله، إيجاده، تصريفه كلها لله وحده، وليس للبشر فيه دخل.

ما هو الروح المسؤول عنه؟

سمَّىٰ القرآن الكريم الروح عدة مسميات، حصرها ابن القيِّم في كتاب «الروح» (١٥٣) فقال: والروح في القرآن على عدة أوجه:

أحدها: الوحي؛ كقوله تعالى: ﴿وَكَذَالِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ لَدْرِى مَا ٱلْكِنْبُ وَلَا ٱلْإِيمَنُ وَلَكِن جَعَلْنَهُ نُوزًا نَهْدِى بِهِ، مَن نَشَآهُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ [الـشـورى: ٥٦]. وقوله: ﴿ يُلْقِى ٱلرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ، عَلَى مَن يَشَآهُ مِنْ عِبَادِهِ، لِيُنذِرَ يَوْمَ ٱلنَّلَاقِ ﴾ [غافر: ١٥].

الثاني: القوة والثبات والنصرة؛ كقوله تعالى: ﴿أَوْلَتِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيْدَهُم بِرُوجٍ مِّنْـةً﴾ [المجادلة: ٢٢].

الشاك: جبريل؛ كقوله تعالىٰ: ﴿نَزَلَ بِهِ اَلْأَيِنُ ﴿ اَلْأَمِينُ ﴿ عَلَىٰ قَلْبِكَ ﴾ [الشعراء: ١٩٣]. قوله: ﴿قُلْ مَن كَاتَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللّهِ ﴾ [البقرة: ١٩٧]. وهو روح القدس؛ ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَبِّكَ بِأَخْقَ لِيُثَبِّتَ اللّهِ مِن اللّهِ النحل: ١٠٢].

الرابع: الروح المذكورة في قوله تعالىٰ: ﴿ يَوْمَ يَقُومُ اَلرُّوحُ وَالْمَلَيِكَةُ مَا اللهِ وَالْمَلَيِكَةُ مَا اللهِ وَالْمَلَيِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِم ﴾ صَفَّا ﴾ [النبأ: ٣٨] وفي قوله تعالىٰ: ﴿ نَرَبُهُ اللهُ كَنَا اللهُ اللهُ عَلَيْكُمُ أَوْلُوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِم ﴾ [القدر: ٤].

الخامس: المسيح عيسى على الله على الله المربية عيسى أبَّنُ مَرْيَمَ وَسُولُ الله وَكَالِمَتُهُ الْقَلَهَ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴿ [النساء: ١٧١].

ولم يذكر الروح التي بها حياة الإنسان والحيوان، وقال: إنَّها لم تطلق في القرآن إلَّا بلفظ (النفس) وذكر الأمثلة على ذلك كقوله تعالىٰ: ﴿ يَكَأَيْنُهُا النَّفْسُ النَّفْسُ النَّفْسُ النَّفْسُ النَّفْسُ النَّفْسُ النَّفْسُ النَّفْسُ الله الله الملائكة: ﴿ أَخْرِجُوا الفَسَكُمُ الله الانعام: ٩٣] إلى غير ذلك.

وعليه فقد اختار أنَّ المسؤول عنه هو الروح المذكور مع الملائكة في ﴿ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَيَهَا ﴾ على أنه ملك عظيم جداً وذكروا فيها أخباراً غريبة، قال عنها المفسرون: إنَّها منكرة.

أمًّا ابن كثير فقد اختار أنَّ المسؤول عنه، هو الروح التي بها حياة الإنسان، وساق في إيراده سبب النزول، أنَّ اليهود قالوا حينما سألوا: أخبرنا عن الروح، وكيف تعذب الروح التي في الجسد؟ وإنَّما الروح من الله، وهذا نص صريح في أنها روح الإنسان. ولمَّا لم يكن في المسؤول عنه نص صريح، وكان لفظ الروح يطلق على عدة معان، ووجدنا هذا الاختلاف بين إمامين جليلين، كان علينا أن نقارن بين تلك النصوص وننظر بالسير والتقسيم لنصل إلى الحقيقة، ومعرفة الراجح من الأقوال، فقول وبالله التوفيق:

إذا كانت النصوص تدور على الروح في جسم الإنسان، والروح في الملائكة وأنّه ملك عظيم، والروح في الوحي، والروح في النصرة والتأييد، والروح في عيسى عليه ، تخرج الأوجه الضعيفة الاحتمال، ويبقى ما فيه الشبهة قوية:

أولاً: عيسى على الهاد الله الهاد الما الما الما الماداوة، فلن يكون موضع اهتمامهم.

ثانياً: النصرة والتأييد: قد يداخلها العدد والعتاد وله جانب مادي، واليهود بعيدون عن تساؤلهم عن نصرة رسول الله على الله الله الله على الله

ثالثاً: الملك: إذا كان الروح يطلق على الملك، فقد أطلق على جبريل صراحة كقوله: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّحُ الْأَمِينُ ﴿ وَكذلك في قصة مريم: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلُ لَهَا بَشَرًا سَوِيًا﴾، فما المانع من أن يكون الروح المذكور في قوله تعالىٰ: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَيِّكَةُ صَفًا ﴾ أن يكون الروح هو جبريل؟ ويكون من عطف العام على الخاص نظير قوله تعالىٰ: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَيْكَيْهِ وَرُسُلِهِ وَوَلِهُ يَعْلَىٰ المُعام، وهو نص ورئسُلِه وَ وَجِبريل وكذلك ﴿نَزَنُ الْمَلَيْكَةُ وَالرُّوحُ فِيها لَه يعني جبريل، بقي الأمر دائراً بين الوحي والروح في البدن.

واحتمال كونه الوحي يؤيّده السياق، حيث بدأ الحديث عن القرآن، وأعقب السؤال والجواب أيضاً الحديث عن القرآن، ابتداء من قوله تعالى: وأَعقب السؤال والجواب أيضاً الحديث عن القرآن، ابتداء من قوله تعالى: وَوَنُنَزِلُ مِنَ الْقُرْءَانِ مَا هُو شِفَاءٌ وَرَحَهُ لِلْمُوْمِينِ وَلا يَرِيدُ الظّالِمِينَ إِلّا خَسَارًا هَ وَإِذَا الْمَعْمَا عَلَى الْإِسْراء: ٨٢ وإلا الله واحدة جاء السؤال ﴿وَيَشَالُونَكَ عَنِ الرَّوجُ ﴾ وبعده مباشرة قوله: ﴿وَلَهِن شِنْنَا لَنَذْهَبَنَ بِالَّذِي الْوَيْمَ الْوَجِ ﴾ وبعده مباشرة قوله: ﴿وَلَهِن شِنْنَا لَنَذْهَبَنَ بِاللّهِ الْوَيْمَ الْوَجِ اللّهِ اللّهِ الله والله والله

وقد اختار هذا القول ابن كثير كما أسلفنا وأبو حيان، أمَّا ابن جرير، فاقتصر في معاني الروح على جبريل وعلى الملك العظيم، ولم يذكر غيرهما، بل ولم يرجح أحدهما، والقرطبي ذكر الأنواع كلها وقال: الأولى بقاء الإبهام على أنه من أمر ربي لا يعلمه أحد، وذكر أبو حيان أنَّ اختلاف الناس في الروح [على] سبعين قولاً.

فتحصّل الراجع أنَّ الروح المسؤول عنها هي التي بالبدن. أمَّا قول ابن القيِّم كَلَّلُهُ: إنَّه لم يأت في القرآن إلَّا بلفظ النفس كقوله: ﴿ يَالَيَّهُمُ النَّفْسُ المُظَمَيِنَةُ ﴿ فَي وغيرها، فيجاب عنه، بأنَّ النفس والروح والنسمة بمعنى واحد، وقد جاء إطلاق الروح على ما في البدن في السنَّة الصحيحة، كواقعة النوم حتى طلعت عليهم الشمس فقال ﷺ: «قبض أرواحنا...» وقول بلال: قبض روحي الذي قبض أرواحكم. وقوله ﷺ: «الأرواح جنود مجنَّدة ...»

ومع هذا الخلاف وهذه الإيرادات، وقد استقرَّ الترجيح على أنها الروح التي بالبدن، فقد بقي للعلماء مباحث عديدة حول الروح؛ في أحوالها لا في ذاتها وماهيّتها، كالآتي:

هل هي عرض أم ذات؟ وهل هي قديمة أم حادثة؟ وهي واحدة أم متعددة؟ أي أقسام وأجناس، وهل هي باقية أم فانية؟ وهل ملازمة للجسم أم غير ملازمة؟ إلى غير ذلك من الأبحاث المتشعبة، وقد ألّفت في ذلك الكتب وجمعت الأقوال، ومهما جمع فيها أو ألف أو كتب، فهو داخل تحت قوله تعالىٰ: ﴿وَمَا أُوتِيتُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ وبما أنَّ الذي يهمنا من أمر الروح ـ وفي حدود قدرتنا من حيث الفهم والاستيعاب ـ إنَّما هو مبحث أحوالها، فإنَّا سنورد بإذن الله مجمل ما قيل حولها تعريفاً للإنسان بنفسه.

* خصائص الروح *

كان الجواب عن سؤالهم بقوله تعالى: ﴿قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَقِي ﴾ مقنعاً للمسلمين مسكتاً للسائلين وهم اليهود المتعنتون.

ولكنَّ العلماء رأوا للروح خصائص ظاهرة تخالط الجسم فتكون فيه الحياة، وتفارقه فيكون جثة هامدة، ينام فيغيب عنه الإدراك ويرىٰ المنامات، ويستيقظ فيعود إدراكه إليه ويحكي ما رأىٰ في منامه، وقد يبقىٰ أثر ما رأىٰ في نومه إلى ما بعد اليقظة، كما ذكروا عمَّن نام فرأىٰ أنه يشرب اللبن، ورأوا آثار اللبن على فمه، أو طلبوا منه أن يستقيء فتقيًّا لبناً، ومن رأىٰ أنه

يضرب فتظهر آثار الضرب عليه، إلى غير ذلك ممّا أورد منه الإمام ابن القيّم أمثلة عديدة. وكذلك رأوا الجسم يدفن فيفنى ويصير تراباً، فهل تفنى الروح وهي قسيمة الجسم في تكوين الإنسان؟ وجاء في السنة: «أرواح الشهداء في حواصل طير ترتع في الجنة» وسمعوا قوله تعالىٰ: ﴿يَكَأَيّهُا النّفْسُ النّفْلَينَةُ ﴿ اللّهِ الْخِينَ إِلَى وَلَوْعَلِى ﴿ يَكُولُوا لَا يَعْلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه النّه المنطاب، والخطاب لا يكون إلّا لمن يعقل، والمطمئنّة صفة لها، وادخلي في عبادي يثبت لها الدخول في غيرها، وكل هذه صفات وخصائص البحث هي: أعرض هي أم ذات، وقديمة أم حادثة، وجنس أم أجناس، البحث هي: أعرض هي أم ذات، وقديمة أم حادثة، وجنس أم أجناس، وباقية أم تفنى، وملازمة للجسم أم تفارقه؟ إلى غير ذلك من الأبحاث، وسنلم بإذن الله بهذه الحالات على سبيل الإيجاز. وقد ألفت عنها المؤلّفات، وكتبت عنها الأبحاث، واستحدث في الآونة الأخيرة ادعاءات استحضار الأرواح، والتنويم المغناطيسي ممّا لا أصل له من الناحية العلمية وعلاقتها بالتديّن.

أمَّا قدمها وحدوثها: فقد نقل أبو حيان الإجماع على حدوثها وأنها مخلوقة لله، وناقش ابن القيّم كلام الفلاسفة بقدمها وأبطله في أكثر من مائة وجه، وأظهر الأدلّة في أنها مخلوقة، كقوله تعالىٰ: ﴿مَا أَمَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِ الْأَرْضِ وَلَا فِي اَنفُسِكُم إِلّا فِي كِنْكِ مِن قَبْلِ أَن نَبْراَها ﴾ [الحديد: ٢٦] والبرء: الخلق ﴿هُوَ اللّهُ ٱلْخَلِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلمُصَوِّرُ ﴾ [الحشر: ٢٤] وقوله: ﴿اللهُ خَلِقُ كُلِ النه منده وابن المنذر والمروزي وابن شيء ﴾ [الزمر: ٢٦] ويكفي حكاية كل من ابن منده وابن المنذر والمروزي وابن تيمية، الإجماع على ذلك، ومن الجانب العقلي أنها إن لم تكن حادثة كانت قديمة، ولو كانت قديمة لتعدّد القدماء، والله يقول: ﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ ﴾ [الحديد: ٣] أي فليس قبله شيء.

أمًّا ذاتها؛ فالمتفق عليه عند علماء أهل السنَّة أنها ذات متميزة وليست عرضاً، والعرض عندهم ما قام بغيره؛ كاللون والطعم والرائحة، والذات ما قام بنفسه لأدلَّة متعددة، كقوله تعالىٰ: ﴿اللَّهُ يَتُوفَى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِها﴾ [الزمر: ٤٢] وقوله: ﴿وَلَوْ تَرَى ٓ إِذِ الظَّلِمُونَ فِي غَمَرَتِ المُؤْتِ

وَالْمَلَتِكُةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمْ [الأنعام: ٩٣]. فهي متميزة عن الجسم يطالبون بإخراجها، وقوله: ﴿ يَكَايَنُهُا النّفُسُ الْمُطْمَئِنَةُ ﴿ الْهِ رَبِّكِ الْهِ رَبِّكِ الْهِ مَنْ عَواص الْمُعْرَان، والرجوع، والدخول من خواص الذات لا من خواص الأعراض، وأحاديث الشهداء في والدخول من خواص الذات لا من خواص الأعراض، وأحاديث الشهداء في أنَّ أرواحهم في حواصل طيور خضر ترتع في الجنة، ففيه انتقالها من أجسامها إلى حواصل الطيور، وهذا مثل ما في الآية المتقدمة: ﴿ اللهُ يَتُوفَى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهِ كَا وَاللَّهِ لَهُ يَتُوفَى الْأَنفُسُ حِينَ الْمُوتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَى اللهُ اللهُ وَيَعْمَلُ اللَّهُ عَلَيْهَا اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ ا

وهل هي جنس أم أجناس؟ يرى البعض أنها أجناس كثيرة، ويرى البعض أنها ثلاثة أقسام: مطمئنَّة، ولوامة، وأمَّارة.

وحكىٰ ابن القيّم: أنَّ الصحيح أنها جنس واحد، وإنَّما تلك صفات لها بعد أن لابست الجسم، وهذه الصفات تسمَّىٰ باعتبار كل صفة باسم، وتسمَّىٰ مطمئنَّة، باعتبار طمأنينتها إلى ربها بعبوديته، ومحبته، والإنابة إليه، والتوكُّل عليه، والرضا به، والسكون إليه...، ولا تكون الطمأنينة الحقيقية إلَّا بالله وبذكره كما قال تعالىٰ: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَيَطْمَينُ قُلُوبُهُم بِذِكِرِ اللَّهِ أَلا بالله وبذكره كما قال تعالىٰ: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَيَطْمَينُ القلب ذهب قلقه وانزعاجه، واطمأنَّت معه روحه وجوارحه، وكان في الجملة عبداً ربانياً لا يتحرك إلَّا لله ولا يسكن إلَّا بالله، وبهذا تتحقق سعادة الإنسان في الدارين. انظر إلى طمأنينة إبراهيم لربه حيث لم يبال بنيرانهم، وبرعاية مولاه إيّاه جعلها عليه برداً وسلاماً، وبطمأنينة موسىٰ لربه، حين خرج ببني إسرائيل حيث تسير به السحابة، حتى أوقفته على شاطئ البحر وجاء فرعون من ورائه ففزع من معه وقالوا: إنَّا لمدركون، فردَّ عليهم سريعاً يطمئنهم: كلَّا إنَّ معي ديكُونُ مِن خَبُوكَ ثَلَانَةٍ إلَّا هُو رَافِعُهُم وَلا خَسَةٍ إلَّا هُو سَادِسُهُم وَلاَ أَدَى مِن يبيدين، إنه مع الله ومطمئن إلى جناب الله، وإلَّا فالله مع الجميع: ﴿مَا يَكُونُ مِن خَبُوكَ ثَلَائَةٍ إلَّا هُو رَافِعُهُم وَلا خَسَةٍ إلَّا هُو سَادِسُهُم وَلاَ أَدَى مِن يبيدين، إنه مع الله ومطمئن إلى جناب الله، وإلَّا فالله مع الجميع: ﴿مَا يَتَكُونُ مِن خَبُوكَ ثَلَائَةٍ إلَّا هُو رَافِعُهُم وَلا خَسَةٍ إلَّا هُو سَادِسُهُم وَلاَ أَدَى مِن

ذَاكِ وَلا آكُثُرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ ﴾ [المجادلة: ٧] ولكن معيَّته سبحانه لموسى معية نصرة وتأييد.

وبهذا يظهر فرق التفاوت بين نفس ونفس في طمأنينتها لربها، فموسى مع قومه سواء، وموسى لم يقل: إنَّ معنا ربنا، بل قال: ﴿قَالَ كُلَّا إِنَّ مَعِيَ رَقِي سَيَهْدِينِ ﷺ مع أن من يكون مع موسىٰ يكون مع قومه لأنَّ مسيرتهم واحدة وتواجدهم واحد، ولكنَّ قوة طمأنينة نفوسهم ليست واحدة.

ونفس الموقع مع رسول الله على في الغار ومعه الصديق، إذ لحقهم القوم على آثارهم حتى وقفوا على فم الغار، فتعتري الصدّيق المخاوف، ويأتي قوله تعالى: ﴿ثَانِ آثَنَيْنِ إِذْ هُمَا فِ ٱلْغَارِ إِذْ يَكُولُ لِصَحِبِهِ لَا وَيأْتِي قُولُ الصَحِبِةِ لَا وَيأْتِي قُولُ الصحية لهما عَمْنَا ﴾ [التوبة: ٤٠] مع فارق لطيف إذ جاءت المعيّة لهما (معنا) بخلاف موسىٰ مع قومه قال: إنَّ معي ربي، بإفراد نفسه فقط لممًا يشعر بعلو منزلة الصدّيق، وخطر موقفه ودوره في هذه الرحلة، وهو كذلك إذ أنه هو الذي أعد العدة لها، وهيا الرواحل وكان ينتظر تلك الصحبة، وكان كلما هم بالخروج إلى المدينة يستمهله على قائلاً: «انتظر لعل الله جاعلٌ لك صاحباً» فكانت صحبة رسول الله على ولكن أيضاً مع الفارق، فالصديق تملّكه الخوف، والرسول بالغ الطمأنينة، كما نلمس من عباراته، ﴿لَا تَحْرَنُ إِنَ اللّهُ مَعْنَا ﴾ وقد خص بالسكينة في سباق الآية في قوله تعالى: ﴿فَأَنـزَلَ اللّهُ سَكِينَتُهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَدَمُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوِّهَا ﴾ [التوبة: ٤٠]، وإنزال السكينة هو نتيجة تلك الطمأنينة.

قال ابن تيمية كَلِّلَهُ في «درء تعارض العقل والنقل» (١٠٨/٢): وفي الأنفس من يحصل له ما يوجب أن يرى بعينه، ويسمع بأذنه ما لا يراه الحاضرون ولا يسمعونه، كما يرى الأنبياء الملائكة ويسمعون كلامهم... إلخ.

إنها أعظم نعمة ينعمها المولىٰ على عباده، هي برد اليقين، وطمأنينة القلب إلى الله، ممَّا تجعل العبد ملكاً وفوق الملوك سعادة ورضاً، وبهذا نعلم أنَّ راحة البدن أو شقاءه إنَّما هو عن طريق الروح، لأنها إذا أنست بالله واطمأنَّت إلى الله، أفاضت من أنسها وطمأنينتها على الجسم، بل إنّها

كلما قنعت ورضيت، واستغرقت في ذكر الله قد يساعدها أكثر في الإقلال من تناول الطعام والشراب، ولعلَّ هذا يقرب إلينا معنى قوله على الست كأحدكم فإنِّي أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني ويواصل صيام نهاره بليله. بل إنَّها باستغراقها قد تسيطر على إحساس الجسم، كما جاء في الصحابي الجليل الذي أصيبت ساقه ولزم قطعها، ولا يوجد البنج آنذاك، فقال لهم ابنه: دعوه حتى يكبر للصلاة، فإذا كبر فشأنكم به، فقطعت رجله وهو في الصلاة لم يتحرك.

والحسن بن علي ﷺ سقط سقف المسجد من أحد جوانبه وهو يصلّي في الجانب الآخر فلم يشعر به، كل ذلك من طمأنينة الروح إلى الله.

أمَّا النفس اللوّامة: فهي التي تذكر الله تارة، وتغفل عن ذكره تارة أخرى، وفي حال غفلتها ويرتكب صاحبها المخالفة، فسرعان ما تنتبه وتعود لذكر الله فتلومه على فعله، فهي نفس مؤمنة ولومها لصاحبها من آثار إيمانها، وغفلتها نزغة من الشيطان قال تعالى: ﴿وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشّيطانِ نَزغٌ فَاسْتَعِذَ وَغَلتها نزغة من الشيطانِ قال تعالى: ﴿وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشّيطانِ تَذَكَّرُواْ وَغَفلتها إِللّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿ إِنَّ اللّايرِي اتَّقَوّا إِذَا مَسَّهُم طَلْبَوتُ مِنَ الشّيطانِ تَذَكَّرُواْ وَالْعَراف: ٢٠٠]. وهم الذين يصدق عليهم قوله تعالى: ﴿وَءَاخُرُونَ آعَرَفُواْ بِدُنُومِم خَلَطُواْ عَملًا صَلِعًا وَءَاخَر سَيِّتًا عَسَى اللهُ أَن يَتُوب عَليهم قوله الذكر لله لتطمئنَ نفسه، فإذا ما غفلت وألمّ في أثناء غفلتها بشيء، سرعان ما يتذكر ويستعيذ بالله، ويرجع إلى الله عسى الله أن يتوب عليه، وعسى من الله على التحقيق، كما أطمع سبحانه العباد بالتذليل على ذلك بقوله: ﴿إِنَّ اللهُ عَلَورٌ رَحِيمٌ ﴿

أمًّا النفس الأمَّارة: فهي ضد المطمئنَّة وهي الغالبة، إلَّا من رحم ربي ومن تغلَّب عليها بذكر الله.

والأصل في هذا التقسيم قوله تعالى: ﴿ وَنَفْسِ وَمَا سَوَّنَهَا ۞ فَأَلْمَهَا فَجُورَهَا وَتَقُونَهَا ۞ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكِّنَهَا ۞ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّنَهَا ۞ [الشمس: ٧ ـ ١٠]. فالنفوس واحدة تتفاوت بتفاوت الأعمال.

* حالات الأرواح بعد قبضها *

يدور الكلام على حالات الأرواح بعد قبضها على ثلاث حالات: الأولى: أنها تفنى كما يفنى الجسم.

الثانية: أنها تنتقل إلى جسمٍ آخر، يعيش بها وهو مذهب التناسخ، وكلاهما باطل.

الثالثة: قول أهل السنَّة والجماعة أنها باقية ولا تعود إلى أي جسم آخر، بل تبقىٰ في مفردها حيث هي، سواء كانت مؤمنة أم كافرة، حتى يوم البعث وينفخ في الصور، فتعود كل روح إلى جسدها ويبعث صاحبها بتلك الروح التي كان بها حياً في دار الدنيا.

والبحث هنا يدور على عدم فنائها، ثم على حالاتها وعلاقتها بالآخرين من الأحياء، أمّا الشق الأول من هذا البحث؛ وهو عدم فناء الأرواح وأنها تبقىٰ حتى تقوم الساعة وينفخ في الصور فتعود الأرواح إلى أجسادها. وذلك من نصوص الكتاب العزيز والحديث، من الحديث ما هو مشهور من أنّ أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر ترتع في الجنة، وأيضاً أرواح الأطفال تأوي إلى قناديل معلقة في الجنة، ومن الكتاب ما جاء في خصوص أرواح المؤمنين من قوله تعالىٰ: ﴿ يَكَانُهُا النّفُسُ المُطْمَينَةُ ﴾ آرَجِينَ إلى رَبِّكِ رَاضِةُ مَنْفِيةً ﴾ فأدّ في في في عبيري ﴿ وَجَاء أَنها تزور القبور وتحس بالزائرين، سواء من أول ما يدفن كما جاء في قوله ﷺ: «سلوا الله لأخيكم الثبات فإنّه الآن يسأل» ووصية بعض السلف البقاء عند قبره بعد دفنه قدر نحر الجزور، وأنه يستأنس بوجودهم عند السؤال وكذلك بعد الدفن فقد يعيدها الله إلى صاحبها حينما يمرّ بوجودهم عند السؤال وكذلك بعد الدفن فقد يعيدها الله إلى صاحبها حينما يمرّ به من يعرفه ويسلّم علي فأرّ والله عليّ روحي فأردُ عليه السلام». وفي عموم المسلمين كما في قوله ﷺ: «ما من رجل مسلم يمرّ على قبر أخيه المسلم وكان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه باسمه إلّا رد الله عليه روحه فيردّ عليه السلام».

وهي تتزاور بعد الموت، وقد تزور الأرواح بعض الأرواح الأحياء وتخبرها بأخبار صادقة، كما في قصة وصية ثابت بن قيس راله وهي أنه لما

استشهد مرَّ عليه رجل فوجد عليه درعاً، فأعجبته، فانتزعها عنه وذهب بها فأخفاها تحت رحله، فلمَّا كان المساء جاءت روحه إلى خالد بن الوليد فقالت له: أنا ثابت وقد استشهدت، فمرَّ بي فلان فأخذ درعي ودفنها تحت متاعه، فأرسل إليه وخذها منه، وإن عليّ دين كذا وكذا لفلان، فمر أهلي يسددونه، وأنَّ عبيدي فلان وفلان عتقاء فأخبر أهلي بذلك، وأكَّد عليه وأفهمه أنَّ هذا حق وليس بمنام. فلمَّا أصبح خالد أرسل إلى الرجل فأحضره وأجلسه عنده ثم أرسل رجلاً إلى رحله وقال له: تجد تحت متاعه درعاً فأحضرها إليّ، فذهب فأحضر الدرع كما أخبرت روح ثابت تماماً، فقال خالد: هذه واحدة، وبرهان على الصدق، فأخبر أهل ثابت بسداد ديونه، وبإنفاذ عتق العبيد. وفيه يقولون: على الصدق، فأخبر أهل ثابت بسداد ديونه، وبإنفاذ عتق العبيد. وفيه يقولون: ميت أنفذت وصيته، يعنون في الدين والعتق، ونظائر هذه مشهورة عند الناس في جميع العصور.

وأعظم من هذا كله ما جاء عن سيد الخلق صلوات الله وسلامه عليه في حادثة مجيء اثنين من الأعاجم للعمل على نقل جثمانه الشريف، فرأى السلطان نور الدين محمود بن زنكي في سنة (٥٥٧ه) أنَّ النَّبيّ على يقول له: «يا محمود أنقذني من هذين الرجلين». وأراه رجلين أشقرين، ففزع محمود، ونام ثم رأى الرؤيا مرة ثانية وثالثة، وكان رجلاً صالحاً، ذا ورد بالليل، وله وزير صالح فاستدعاه حالاً وأخبره بما رأى وطلب رأيه، فعاجله بالسفر حالاً إلى المدينة، فقدم بمال كثير وأخبر أهل المدينة أنه أتى زائراً، ودعا أهل المدينة كلهم ليعطيهم من المال الذي أحضره، فحضروا جميعاً ولكنه لم ير الوجهين اللذين رآهما في النوم، فسأل عمن بقي لم يحضر للسلام عليه واستلام عطائه، فقالوا له: لم يبق إلا رجلان من أهل المغرب عفيفان لا يقبلان من أحد شيئاً، هما يعطيان الناس وأثنوا عليهما كثيراً، فأصرً على رسول الله عرض عليهما المال فأبيا أخذه وقالا: جئنا حجاجاً وجلسنا مجاورين، فطلب زيارتهما في مسكنهما فتمنّعا فألزمهما، فلمًا وصل وكان مجاورين، فطلب زيارتهما في مسكنهما فتمنّعا فألزمهما، فلمًا وصل وكان بالقرب من المسجد النبوي ملاصقاً لجهة الحجرة فلم ير شيئاً غريباً، ووجد

كتباً وأموالاً، فلمَّا دار في الغرفة فإذا به يسمع رجع صوت تحت ما يشبه الغطاء الخشبي ومغطَّى بالحصير، فأمر بكشفه فإذا فتحة لحفرة عميقة ثم اتجهت إلى الحجرة، فسألهما فأخبراه أنهما من النصارى، أرسلهما قومهما في زيّ حجاج مغاربة، ووكلوا إليهما نقل الجسم الشريف. فضرب عنقهما.

يقول السمهودي كَثَلَتُهُ المتوفىٰ سنة (٩١١هـ) بعد إبراز هذه القصة: لم أجدها في تراجم السلطان نور الدين، ولكن سمعت من فلان، وقرأت رسالة فلان ممّن عاصر تلك الحادثة.

قلت: إنَّ الأمور التي تتناقلها الأجيال قد تكون خيالات، ولكن إذا كان لها متعلقات مادية ثابتة لا تكون إلَّا عن حقيقة، وقد كان بالمدينة شاهدا عدل وثبوت وهما:

أ ـ دار الضيافة: وهي عبارة عن مبنى كبير شاهدناه في الستينات شمالي باب المجيدي، وهو في حالة قديمة، وسألنا: أي ضيافة لهذا المتهدم؟ قالوا: ضيافة السلطان نور الدين محمود لما جاء في قصة كذا، ويذكرون القصة.

ب ـ سقيفة الرصاص: والسقيفة في المدينة عبارة عن زقاق ضيق توجد فيه بيوت متقابلة لشخص، فيبني دَوْراً ثانياً ويسقف فراغ الزقاق، يمرّ الناس من تحته، وكان هذا إلى عهد قريب منتشراً بكثرة. ولمّا سألنا عن الرصاص سبب التسمية، قالوا: الرصاص الذي أذابه السلطان نور الدين محمود وصبه حول الحجرة الشريفة في حادثة كذا، ويذكرون الحادثة.

فهذا من حيث الإمكان لا إشكال فيه، ومن حيث الإثبات فإنَّه يدخل في حدود تعريف المتواتر من الأخبار الذي يرويه جمّ غفير عن مثلهم، يكون مستنده الحسن. ويستحيل تواطؤهم على الكذب.

وقد ترتبط الأرواح بأصحابها في القبر فقط دون أحد آخر، وقد جاء في ليلة الإسراء إخبار النّبي على عن موسى الكليم، أنه مرّ عليه وهو قائم يصلّي في قبره، مع أنه أخبر عنه أنه لقيه في السماء السابعة أو السادسة، وذكر فضيلة الشيخ عبد العزيز بن رشيد على شرح العقيدة الواسطية، أنَّ سعيد بن المسيّب في عام الحرة، وخلو المدينة من أهلها إلى المزارع والأطراف،

وتعطل الأذان والجماعة في المسجد النبوي ثلاثة أيام، فكان هو يحضر إلى المسجد النبوي ويجلس بالروضة، فإذا جاء وقت الصلاة سمع الأذان من داخل الحجرة النبوية.

وذكر ابن القيِّم تَكُلُهُ في كتابه «الروح» أنَّ طلحة مرَّ بقبر عبد الله بن عمرو بن حزام، وجلس يستريح فسمع تلاوة القرآن من القبر. فأي تلاوة؟ وكيف وهو في لحده الضيق. وموسىٰ قائم يصلِّي في قبره، وأيّ قيام في لحد محدود. ثم ها هو يسبق رسول الله ﷺ إلى السماوات، حقاً إنَّه عالم البرزخ، وحياة الأرواح وبقاؤها، ولا يعلم حقيقة ذلك ولا كنهه إلَّا الله. وصدق الله العظيم: ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِي وَمَا أُوتِيشُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلُا ﴾.

ولعلَّ هذا القدر يوقف العلمانيين الماديين عند حد صغرهم، ومحدوديتهم أمام إدراك كنه أنفسهم، فهم أمام غيرهم أصغر وأضيق حدوداً. وأما المؤمن فيزداد يقيناً بالله خالق كل شيء والعلم بكل شيء. ولا يسعنا إلَّا أن نقول: سبحانك لا علم لنا إلَّا ما علَّمتنا، اللهمَّ علمنا ما جهلنا، وذكرنا ما نسينا، ووفقنا للعمل بما علَّمتنا. وصلَّى الله وسلَّم وبارك على سيد الخلق نبينا محمد على الحمد لله رب العالمين.

* علاقة الروح بالبدن *

يقول الأصوليون: الحكم على الشيء فرع عن تصوره، والتصور عندهم هو إدراك ماهية الشيء كما هو عليه، والحال هنا في شأن الروح أنَّ أحداً لا يعرف ماهيتها كما قال تعالى عنها: ﴿قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَقِى﴾ ولكن العلماء لم يستطيعوا الكفّ عن التطلّع إلى ظواهر الروح مع البدن، حيث شاهدوا بأعينهم، ولمسوا بكل جوارحهم آثار تواجد الروح في البدن، من مظاهر الحياة، وآثار مفارقتها إيّاه من ظواهر الموت، فتساءلوا كيف تكون علاقة هذه الروح بهذا البدن؟ ونحن لم نشاهد فيه شيئاً زائداً حال حياته، ولم نلاحظ عليه شيئاً ناقصاً حال الموت، بل قد شاهدنا حالة بين بين لا هي حالة حياة بكامل إدراكه، ولا هي حالة الموت بكامل سلبيتها، وعليه فلا بد للروح من كيفية تعلق بجسمها فما هي؟

ولعلَّ القرآن الكريم يعطينا مؤشرات دقيقة حول هذا الموضوع في قوله تعالىٰ: ﴿اللَّهُ يَتُوفَى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِى لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ۖ فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا ٱلْمَوْتَ وَيُرْسِلُ ٱلْأَخْرَى إِلَى أَجَلٍ مُسَمَّى إِنَّ فِي ذَالِكَ لَآيَتِ لِقَوْمِ يَنفَكُرُونَ ﴾ [الزمر: ٤٢].

ومجمل أقوال المفسِّرين كالآتي:

قال الإمام الفخر الرازي في تفسيره: النفس الإنسانية عبارة عن جوهر مشرق روحاني إذا تعلَّق بالبدن حصل ضوؤه في جميع الأعضاء الحية وهو الحياة، وفي وقت الموت ينقطع تعلقه عن ظاهر هذا البدن وعن باطنه، وذلك هو الموت، وأمَّا في وقت النوم فإنَّه ينقطع ضوؤه عن ظاهر البدن من بعض الوجوه، ولا ينقطع ضوؤه عن باطن البدن، فثبت أنَّ الموت والنوم من جنس واحد، إلَّا أنَّ الموت انقطاع تام كامل، والنوم انقطاع ناقص من بعض الوجوه. إنَّ القادر الحكيم دبَّر تعلق جوهر النفس بالبدن على ثلاثة أوجه:

- ١ _ أن يقع ضوء النفس على جميع أجزاء البدن ظاهره وباطنه، وذلك اليقظة.
- ٢ ـ أن يرتفع ضوء النفس عن ظاهر البدن من بعض الوجوه دون باطنه،
 وذلك هو النوم.
- ٣ أن يرتفع ضوء النفس عن البدن بالكلية وهو الموت، فهو لا يرى فرقاً
 بين النوم والموت إلا الارتفاع عن البدن ظاهراً وباطناً، أو ظاهراً فقط،
 وأنَّ علاقة الروح بالبدن علاقة جوهر مشع نوراني روحاني.

وعند الألوسي ما يشبه ما عند الرازي، مع إشارة في قوله تعالىٰ: ﴿ حِينَ مَوْتِهَا وَالِّي لَمْ تَمُتَ فِي مَنَامِهَا ﴾ من أن يتوفى الأنفس حين موتها الموت الحقيقي، وهو قبض الروح عن الجسد كله، والتي لم تمت في منامها أنَّ النوم موت ولكن في تدرّج، وليس في حين واحد، وساق الأحاديث التي في معنى الوفاة بالنوم، منها: «اللهم باسمك ربي وضعت جنبي وباسمك أرفعه، إن أمسكتها فارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين». وحديث ليلة الوادي: «إنَّ الله قبض أرواحكم حين شاء وردَّها عليكم حين شاء».

وساق عن ابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن سليم بن عامر أنَّ عمر بن الخطاب والله قال: العجب من رؤيا الرجل أنه يبيت فيرى الشيء لم يخطر له على بال فتكون رؤياه كأخذ باليد، ويرى الرجل الرؤيا فلا تكون رؤياه شيئاً. فقال على فله: أفلا أخبرك بذلك يا أمير المؤمنين؟ يقول الله تعالى: ﴿اللهُ يَتُوفَى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهِا وَالَّتِي لَمْ تَمُت فِي مَنامِها فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَى عَلَيها المَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَى إِلَى أَجَلِ مُستَى فَ فالله تعالىٰ يتوفىٰ الأنفس كلها، فما رأت وهي عنده تعالىٰ في السماء فهي الرؤيا الصادقة، وما رأت إذا أرسلت إلى أجسادها تلقتها الشياطين في الهواء فكذبتها وأخبرتها بالأباطيل، فكذبت فيها، فعجب لذلك عمر واللها عمر واللها الهواء فكذبتها وأخبرتها بالأباطيل، فكذبت فيها، فعجب لذلك عمر واللها المهاء فهي المؤياء فعجب لذلك عمر واللها الهواء فكذبتها وأخبرتها بالأباطيل، فكذبت فيها، فعجب لذلك عمر واللها المهاء فهي المؤينة المناه فه الله المهاء فيها وأخبرتها بالأباطيل، فكذبت فيها، فعجب لذلك عمر واللها الله المهاء في المؤينة الذلك عمر واللها المهاء في المؤينة المؤينة

وبهذا المناسبة جاء التحذير من إيقاظ النائم بإزعاج وفجأة، وقيل: لأنَّ روحه قد فارقت ظاهر بدنه، ويجب أن يؤخذ برفق تمهيداً لعودة روحه من الملأ الأعلى وتعود إلى جسمها على حالتها التامة. حتى قيل: إنَّ بعض الناس إذا أفزع في نومه قد يُصاب بخبل، والسنة أن تسمّي الله عند إرادة إيقاظ النائم.

وأمّا ما جاء في خبر علي ظله فإنّه يصدقه الحديث الصحيح: «الرؤيا الصادقة جزء من ستّ وأربعين جزءاً من النبوّة يراها الرجل الصالح أو تُرىٰ له» ومعلوم أنّ النبوّة تُتلقىٰ من الأعلىٰ، ونسبتها إلى ستّ وأربعين جزءاً بالذات، قالوا: لأنه علىه مكث في غارِ حراء يتحنّث قبل الرسالة ستة أشهر، وكان علىه ين انذاك الرؤيا فتأتي كفلق الصبح أي واضحة محققة، والستة الأشهر بالنسبة لزمن الرسالة كلها الذي هو ٢٣ سنة يساوي ٢٣ × أ = ٤٦ نصفاً.

وقد قسم العلماء الرؤيا ثلاثة أقسام:

أ_ الرؤيا الصادقة التي يراها الشخص الصالح، تكون واضحة الدلالة ظاهرة المعنى فيها إرشاد وتوجيه، يستبشر بها صاحبها، وقالوا: كلَّما كان مطعم الإنسان حلالاً طيباً، ولباسه نقياً، وفكره خلياً، كانت رؤياه صادقة.

ب _ ورؤيا من انعكاس ما يزاول في يومه. كمن كان صانعاً يرى مجال صناعته، ومن كان تاجراً يرى أحبار زرعه، ومن كان تاجراً يرى أحوال التجارة وهكذا، فهذه مجرد انعكاس أفكاره.

جـ ورؤيا مزعجة مخيفة، يقوم صاحبها منزعجاً مثقلاً، فقالوا: هي من وساوس الشيطان، ومن آداب الرؤيا أنك إن رأيت ما يزعجك في منامك أن لا تقصها على أحد وتتفل عن يسارك، وتتحول على شقك الآخر، أي إن كنت نائماً على شقك الأيسر تحول إلى النوم على الشق الأيمن، فقد قال في هذا التعليم: «أنها لا تضرك». والرؤى عالم واسع، ولا يخفى على أحد رؤيا نبي الله يوسف ورؤيا الملك وتعبير يوسف به لهما، ممّا يؤكّد أنّ للروح تصرفات وهي في حال الحياة وحين ارتباطها بجسم صاحبها، وقد شبّه الآخرون علاقة الروح بالبدن مع رؤياها الرؤى شرقاً وغرباً ممّا لا يصلح الجسم في سنوات أنه مثل الشمس وإشعاعها فالروح تكون في البدن، وإشعاعها ينطلق إلى المسافات البعيدة، أو يأتي بالأعمال العجيبة، وذلك أن الروح تخلصت من قيود المادة وحجب البشرية عندما ينام الجسم.

ولقد شاهدنا في هذه الآونة الأخيرة نظائر لذلك، منها تلك الطائرات التي توجه بالأشعة، فهي متصلة بقاعدتها في الأرض والقاعدة تسيرها، تطلقها وتوجهها ثم هي تعيدها، وهكذا مراكب الفضاء وغير ذلك.

أمًّا مركزها في الجسم فلم يكشف عنه تبعاً لعدم معرفة حقيقتها، ولكن المعلوم طبياً من تحقق الوفاة، أنَّ المركز هو المخ حيث يقول الطب: إنَّ القلب وهو مسير الجسم قد يتوقف وتبقىٰ الحياة باستبدال قلب صناعي، وقد يعمل، ولا توجد الحياة بصفته آلة لضخ الدم وتحريكه، وقد يستطيعون الإبقاء على حركة القلب ساعات وأياماً ولكن بدون حياة الجسم.

أمًّا المعول على تحقق الموت فهو موت المخ، وهذا لا يمكن استبداله بغيره ولا تشغيله في غير حالة الحياة، وإذا كانت هذه حالة الروح تدبر البدن، ولا يعلم كنهها، فإنَّ العقل كذلك يسجل مسيرة حياة الإنسان إلى حوالي المائة سنة، ويتذكر ما شاء حينما يشاء، ولم يدرك كنهه ولا مقره، ولو شُرح الجسم لما عثر عليه، إنَّها القدرة القاهرة، والآيات الباهرة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَايَنَ لِقَوْمِ يَتَفَكَّرُونَ ﴿ [الرعد: ٣].

※ ※ ※

🗖 السؤال الثانج عشر

ذو القرنين

قال تعالى: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَن ذِى ٱلْقَـرْنَكِينِ ۚ قُلْ سَأَتَلُواْ عَلَيْكُم مِّنَهُ ذِكْرًا ﴿ الْكَهِفَ: ٨٣].

وقبل إيراد الجواب نجد أن هذا السؤال يثير تساؤلات عديدة هي: مَنْ السائل؟ أهم اليهود، أم المشركون، أم المسلمون؟

ومن هو المسؤول عنه؟ أنبي، أم ملك، أم عبد صالح؟ وما جنسيته؟ ومتى وأين كان؟ وما المراد من إيراد هذا السؤال؟ وشخصية المسؤول عنه من شخصيات التاريخ القديم، فلماذا السؤال عنه اليوم؟

والجواب عن تلك التساؤلات لن يكون قاطعاً يقيناً إلَّا إذا اعتمد على نقل صحيح صريح. وبعض هذه التساؤلات قد يوجد فيه ما يعتمد عليه، وبعضها إنَّما هو عمل تاريخي، تستقرأ له سجلات التاريخ على ما فيها، حيث إنّ القرآن لم يكشف لنا عن شخصيته ولم يتعرض لتلك الجوانب منه، سوى ما وصفه به في تسميته بذي القرنين. ومن المعروف في قواعد أصول التفسير، أنَّ الذوات التي لا يترتب على بيانها حكم، أو تؤخذ منها حكمة، أنها تطوى، ويكون القصد إلى العمل الذي صدر منها أو لها أو عليها.

كأصحاب الكهف مثلاً، لم يذكر لنا أسماءهم ولا موطنهم، بل ولا حتى عددهم صراحة، ولا عن الكلب الذي صحبهم، سوى أنه باسط ذراعيه بالوصيد. وطعام العزير، لم يذكر لنا نوعه. وطيور إبراهيم، لم يذكر لنا أصنافها وغير ذلك، لأن ليس في إيرادها جديد في الموضوع، والجديد هو مضمون الأحداث التي صاحبت تلك الذات.

وهكذا هنا لم يذكر لنا القرآن شيئاً عن شخصية ذي القرنين، وإنَّما عمد إلى ما كان منه أو معه، من أحداث جسام، ومواقف عظام.

إِلَّا أَنَّ العلماء _ رحمهم الله _ يتطلُّعون فيبحثون في سجلات التاريخ، بقدر ما يسعهم معتمدين الأخبار تارة، والقرائن تارة أخرى، وهذا ينطبق على شخصية ذي القرنين.

قال ابن كثير كَغُلُّلُهُ في تاريخه وتفسيره: لقد التبست شخصية ذي القرنين بالإسكندر المقدوني الذي بني الإسكندرية، وطوف البلاد وهزم كثيراً من الملوك، واستولى على كثير من الممالك، وقد ادعاه كل من الفرس والروم لشرف انتسابه إليهم. وقال آخرون: إنَّه من حمير، وإنَّه يماني، وأنشدوا لبعض الحميريين هذا الشعر:

قد كان ذو القرنين جدي مسلماً بلغ المشارق والمغارب يبتغي فرأىٰ مغيب الشمس عند غروبها في عين ذي خُلُب وثأطٍ حرمد(١) من بعده بلقيسُ كانت عمتي

ملكاً تدين له الملوك وتحشد أسباب أمر من حكيم مرشد ملكتهمو حتى أتاها الهدهد

وقد رجح الفخر الرازي في تفسيره هذا الأخير، واحتجَّ بكثرة وجود لفظه (ذو) في ألقاب اليمنيين؛ كذي يزن، وذي نواس، وذي المنار. وقالوا: إِنَّ اسمه عبد الله، أو الصعب بن جابر، وأنَّ (ذو) في اسمه مضاف، والقرنين مضاف إليه، وأنَّ هذا التركيب الإضافي وصف له.

أمًّا سبب وصفه بذلك فقد أورد الفخر الرازي نحو سبعة عشر وجهاً، أشهرها وأقربها أنه كان له ضفيرتان وضفائر الشعر تسمَّىٰ قروناً، وأنشدوا له ما جاء في تفسير القرطبي:

فلثمت فاها آخذاً بقرونها شرب النزيف ببرد ماء الحشرج

أو لأنه بلغ طرفي الأرض مشرقها ومغربها، أو لأنه عُمِّر طويلاً وقضىٰ قرنين من الزمن، أو كان لتاجه قرنان، أو كناية عن قوته وغير ذلك.

وتساءلوا عن نبوَّته؟ أكان نبياً، أم لا؟ أو ملكاً، أو رجلاً صالحاً؟

⁽١) عن ابن عباس، الخلب: الحمأة. والثأط: ما تحتها من طين. والحرمد: ما تحته من الحصى والحجر.

فالقائلون بنبوته استدلوا بأنَّ الله خاطبه: ﴿ قُلْنَا يَذَا ٱلْقَرَنَيْنِ إِمَّا أَن تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَن تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَن تُعَذِّبُ وَإِمَّا الله فَيْمِ حُسْنَا ﴾ [الكهف: ٨٦] وبقوله: ﴿ إِنَّا مَكَنَا لَهُ فِي ٱلأَرْضِ وَءَالَيْنَةُ مِن كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴿ إِنَّا مَكَنَا لَهُ فِي ٱلأَرْضِ وَءَالَيْنَةُ مِن كُلِ شَيء، وهي أقوى أقوى الأسباب، وأجيب عن ذلك بما أوتيته بلقيس من كل شيء. ومن لم يثبت نبوته، قال: إنَّه ملك مسلم، داع إلى الله.

وأمَّا عن زمانه ومكانه. فقد قيل: إنَّه عاصر الخليل ﷺ، وطاف معه، واستدلُّوا بما جاء في مكة من قول الشاعر عن ذي القرنين أيضاً:

وأقام ذو القرنين فيها حجة خوفاً يطوف على اللَّظي المتوقّد

أمًّا عمره فقيل: عمره اثنان وثلاثون سنة، وقيل: مائة سنة، وقيل: عمَّر قرنين من الزمن مائتي سنة، والله أعلم بكل ذلك، إذ ليس عندنا آثار صحيحة نعتمد عليها.

أمًّا السؤال ممَّن كان هو؟ وهل هم المشركون أم اليهود؟ وهل كان في فترة مكة، أم المدينة؟ وبالنظر إلى أنَّ سورة الكهف مكية، قيل: إنَّ السؤال من المشركين بمكة، وقد قيل: إنَّ السؤال من اليهود بالمدينة. قال: نزلت آيات ذي القرنين بالمدينة، وجاءت الروايات بالأمرين حكاها ابن كثير في تفسيره.

والمشهور أنَّ المشركين سألوا اليهود عن شيء يسألون رسول الله على تعجيزاً له، فأعطوهم ثلاثة أسئلة، فقالوا: سلوه عن الروح، وعن فتية خرجوا في الأرض لا يعلم ما صنعوا، وعن رجل طوف في الأرض. فجاءت سورة الكهف بالجواب عن سؤالين؛ عن الفتية وعن ذي القرنين، مع ما جاءت به من أخبار مماثلة أخرى، كخبر موسى مع الخضر، ونبأ الرجلين المؤمن والكافر الوارد في قوله تعالى: ﴿وَانْمِرْتُ لَمْمُ مَنَلًا تَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأُحَدِهِمَا جَنَيْنِ مِنْ أَعْرَابُ وَحَفَقَنَاهُما بِنَخْلِ الله الكهف: ٣٦] إلى آخر نبئهما.

أمًّا موضوع الروح فقد جاء في سورة أخرى، وبجواب مقتضب وصرفهم

عنه: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوجُ قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَسْرِ رَبِّى وَمَاۤ أُوتِيتُد مِّنَ ٱلْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥].

ونلاحظ في إيراد هذا السؤال تضافر اليهود مع المشركين على تحدي رسول الله علي بأيّ شكل كان. كما أنَّ اليهود عمدوا إلى ما لا يمكن معرفته بالظن والتخمين، وأنه لا يعرف إلَّا بوحي سماوي يظهر ذلك، ممَّا ورد عن ابن عباس عند ابن إسحاق قال: حدَّثني شيخ من أهل مصر، قدم علينا منذ أربعين سنة عن عكرمة، عن ابن عباس في قال: بعثت قريش النضر بن الحارث، وعقبة بن أبي معيط إلى أحبار يهود المدينة، فقالوا لهم: سلوهم عن محمد، وصفوا لهم صفته، وأخبروهم بقوله، فإنَّهم أهل الكتاب الأول، وعندهم ما ليس عندنا من علم الأنبياء، فخرجا حتى أتيا المدينة فسألا أحبار يهود عن رسول الله ووصفوا لهم أمره وبعض قوله وقالا: إنَّكم أهل التوراة، وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا. قال: فقالوا لهم: سلوه عن ثلاثة نأمركم بهنَّ، فإن أخبركم بهنَّ فهو نبي مرسل، وإلَّا فرجل متقول تروا فيه رأيكم؛ سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ما كان من أمرهم، فإنَّهم كان لهم حديث عجيب. . . إلى آخر الأسئلة الثلاثة. فأقبل النضر وعقبة حتى قدما على قريش، فقالا: يا معشر قريش قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد. وأخبروهم بما جاؤوا به من عند اليهود. فجاؤوا رسول الله ﷺ فسألوه عنها. فوعدهم بالإجابة ولكن أبطأ عليهم، فأرجف أهل مكة حتى نزلت سورة الكهف وفيها السؤال والجواب.

بقدر ما كان في السؤال من تعنّت، وتضافر الفريقين ضد الإسلام فقد كان الجواب قوياً عالياً مستعلياً على كل مستويات التحدِّي. إذ جاءت له مقدمة توحي بعظم أمره وكبير شأنه: ﴿قُلْ سَأَتْلُواْ عَلَيْكُم مِّنْهُ ذِكْرًا﴾.

وهذا مغاير لأساليب الإجابة عن الأسئلة الماضية بالجواب مباشرة. كما جاء عن الأهلّة: ﴿ فَلُ هِي مَوَقِيتُ لِلنّاسِ ﴾. وعن الجبال به: ﴿ فَقُلُ يَسِفُهَا رَقِي نَشَفُهُ اللّهُ فَا اللّهُ وَعَن الجبال به: ﴿ فَقُلُ هُو أَذَى ﴾. أمّا عن ذي القرنين فجاءت هذه المقدمة: ﴿ سَأَتُلُوا عَلَيْكُم مِنّهُ ذِكْرًا ﴾ [الكهف: ٨٣]. وهذه المقدمة تسترعي الانتباه، وتصغى لها الآذان، وتنبّه الأفهام، وتجمع الحواس لما سيتلى عنه

من ذكر، يجب أن يحفظ ولا يهمل، ويذكر ولا ينسى، ودرس تؤخذ منه المواعظ والعبر، ولكأنّه كنز من كنوز الأمم السابقة يُكشف، أو لسان من ألسنة التاريخ يتكلّم، تتفتح له عيون عمياء، وتصغي إليه آذان صماء، يشهد بصدق ما جاء به على من وحي يتلى، وذكر يسمع. ثم جاء ولأول وهلة معلناً أنّ ما وصل إليه هذا الإنسان الذي يكبرونه ويتعاظمون أفعاله، إنّما وصل إليه بتمكين من الله إيّاه وبما أعطاه الله من أسباب ومقومات ﴿إنّا مَكّنًا لَهُ فِي ٱلأَرْضِ وَالنّبَتُهُ مِن كُلّ شَيْء سَبّا شَي فَأَنْعَ سَبّا شَي أي أي الله ليرد الجميع إليه سبحانه، إذ هو الذي لو لم نمكن له فيها لما بلغ ما بلغ إليه ليرد الجميع إليه سبحانه، إذ هو الذي بيده ملكوت كل شيء، وقادر أن يعطي رسول الله كل شيء، ثم أخذ يذكر بيده ملكوت كل شيء، وقادر أن يعطي رسول الله كل شيء، ثم أخذ يذكر أحداثه، ومواقفه على ما سنورده إن شاء الله.

* عرض لأحداث ذي القرنين *

تقدَّم الحديث عن شخصية ذي القرنين، والعوامل التي دفعت للسؤال عنه، وتضافر اليهود مع المشركين في تقديمه وتحديهم به للنَّبي ﷺ.

وقد جاء الجواب على مستوى هذا التحدّي، ممهداً له بمقدمة تتناسب مع عظم الأحداث التي سجلها القرآن عنه؛ مقدمة تنبئ عن قوة وتأييد وتمكين ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي ٱلْأَرْضِ وَءَالْئِنَةُ مِن كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴿ الكهف: ٨٤].

ونلحظ هنا مؤكّدات الأسلوب الابتدائية (بإنّا). وهذا ضمير التعظيم، ولفظ (مكنّا) بإضافة التمكين أيضاً لضمير التعظيم، وكذلك في ﴿وَالنّيْنَهُ مِن كُلِّ شَيْء سَبّاً ﴾ التعميم في العطاء وتسخير الأسباب. أي عطاء مستمراً لاستمرار أسبابه ﴿فَأَنْعَ سَبّاً ﴿ فَا أَي لم تكن أعماله خوارق عادات يجريها الله له، ولكنها أعمال مسبّة ومسببات مرتبطة بأسبابها. وهذا لاسم المنهج العملي الذي يكتب له النجاح والبقاء، لأنّ الأعمال التي تأتي خوارق للعادات، أو جاءت صدفة أو بدون مسببات لها _ أي بدون أسباب مؤثرة فيها _ تكون إمّا نادرة، وإمّا مؤقتة، ولا يملك الإنسان إعادتها ولا دوامها، لأنه لا عمل له فيها.

أمًّا الأعمال التي تجلبها أسبابها، فإنَّه يمكن جلبها في أي وقت، وعند كل حاجة إليها ما دامت أسبابها متوفرة.

والأخذ بالأسباب هو سنة الحياة، وبه جاء شرع الله، وبه عمل رسول الله على فالمثل العام: من زرع حصد، والشرع جاء بمشروعية الجهاد وأمر بالأخذ بالأسباب لهذا الجهاد فقال تعالى: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اَسْتَطَعْتُم مِن وَأَمِ رَبَاطِ الْخَيْلِ ﴾ [الأنفال: ٦٠]. حتى جاء عن عمر والله أنه قال: لا تحفوا أظفاركم عند قتال العدو فإنها سلاح. وسئل أحمد كَلَلهُ عن ذلك فقال: نعم أليس المجاهد يفك عقدة، ويعقد حبلاً؟ فالأظفار عون له على ذلك. والرسول على أخذ بذلك في جميع غزواته فمثلاً:

أ _ في (بدر) رتب لأرض المعركة بتوفير الماء في حوض لهم، وأخذ حفنة من الرمل ورمى بها فأصابت عيون الأعداء.

على المرء أن يسعى إلى الخير جهده وليس عليه أن تتم المقاصد ب وفي (أُحُد) ضاعف عليه بين درعين أخذاً بأسباب الوقاية.

جـ وفي (غزوة الأحزاب) قام بحفر الخندق، وغير ذلك في الحياة العادية. وليس في الأخذ بالأسباب تعارض مع التوكّل على الله، بل هو من التوكّل ذاته، لأنّ السبب ليس هو كل شيء، وليس هو الغاية، بل هو وسيلة لغيره. فهذه أمننا هاجر وهي التي أعلنت توكلها على الله، وشدة يقينها بالله، حين أراد الخليل على أن يذهب عنها وهي بالوادي الذي وصفه الله غير ذي زرع فقالت: لمن تدعنا لههنا؟ قال: لله. قالت: آلله أمرك بهذا؟ قال: نعم، فقالت: اذهب فلن يضيعنا الله. فمع هذا تأخذ في الأسباب للحصول على الماء، فتعلو الصفا، ولما لم تجد ماء تصعد إلى المروة، وهكذا. حتى أغاثها الله بعد أن قطعت علائقها من أسباب الأرض وربطتها بأسباب السماء، أي بعد أن بذلت أقصى ما في وسعها.

وعليه الحديث: «لو توكلتم على الله حق اتكاله، لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً». فقال: «كما يرزق الطير»، وليس للطير مزرعة ولا

مستودع، ولم يمكث في وكره ينتظر رزقه ينزل عليه من السماء، بل إنَّه يأخذ بالأسباب فيتحرك يغدو ويروح، ويهيِّئ الله له في غدوه ورواحه ما قسم له من رزق. ولهذا فقد أمر الله بعض الحجاج الذين كانوا يخرجون إلى الحج بدون تزود بزاد السفر ويقولون: نحن متوكلون على الله. فقال تعالىٰ: ﴿وَتَكَرَوَّدُوا فَلِي خَيْرَ الزَّادِ النَّقَوَىٰ اللهِ البقرة: ١٩٧].

وهذه هي سنة الحياة ربط المسببات بأسبابها، والسبب هو ما يتوصل به إلى غيره. فمن طلب أمراً بدون أسبابه، كان طلبه غير سليم. وكما قيل: إنَّ السفينة لا تجري على يبس.

وهذا ذو القرنين قد مكّن الله له في الأرض، وبواسطة ما أعطاه من كل شيء سبباً، وها هو ذا ﴿ فَأَلْبَعُ سَبَبًا ﴿ هَ أَي اتبع الأخذ بالأسباب ليحقق ويصل إلى ما يريد، ولعلّ من أسرار نسق القرآن الكريم أن نجد جملة ﴿ فَأَنْبَعُ سَبَبًا ﴿ هَ ﴾ آية مستقلة كاملة، بينما غالب الآيات تكون سطراً وسطرين، وصفحة كاملة كآية كتابة الدين مثلاً. وقد يكون السرّ هو التنبيه والتعليم والإرشاد، أن اتباع الأسباب عمل في حد ذاته مستقل مقصود ومطلوب من المكلّفين.

ثم يأتي عرض الأحداث الثلاثة التي سجلها القرآن عن ذي القرنين، ولعلّها من أهم أحداث حياته، فقال تعالى: ﴿ فَالْبَعُ سَبُبًا ﴿ هَا مَغْرِبَ الشّمْسِ وَجَدَهَا تَعْرُبُ فِي عَيْبٍ حَمِيْةٍ وَوَجَدَ عِندَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَلْذَا الْفَرْنَيْنِ إِمّا أَنْ تُعَذِّبُ وَإِمّا الشّمْسِ وَجَدَهَا تَعْرُبُ فِي عَيْبٍ حَمِيْةٍ وَوَجَدَ عِندَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَلْذَا الْفَرْنِيْنِ إِمّا أَنْ تُعَذِّبُهُ وَلَمْ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَم اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللّهُ اللّه الله على الله الله عالى الله عالى الله عالى الله الله بن عمر: كيف تقرأ الله والله عالى الله الله بن عمر: كيف تقرأ قال: كما يقرأ أمير المؤمنين. ثم وجّه إلى كعب لعبد الله بن عمر: كيف تقرأ؟ قال: كما يقرأ أمير المؤمنين. ثم وجّه إلى كعب لعبد الله بن عمر: كيف تقرأ؟ قال: كما يقرأ أمير المؤمنين. ثم وجّه إلى كعب

الأحبار، كيف تجد الشمس تغرب؟ قال: في ماء وطين كذلك نجده في التوراة. والحمئة: ما فيه ماء وحمأة سوداء.

وهنا مبحث جدّ دقيق، وهو في معنى قوله تعالىٰ: ﴿وَمَهَدَهَا تَغَرُّبُ فِى عَيْنِ ﴾ وأثار هذا البحث الفخر الرازي بقوله: ثبت بالدليل أنَّ الأرض كرة، وأنَّ السماء محيطة بها، ولا شك أنَّ الشمس في الفلك، والشمس أكبر من الأرض بمرات كثيرة، فكيف يعقل دخولها في عين من عيون الأرض؟

ثم ذكر اختلاف التوقيت بالنسبة للبلدان المتباعدة، مُمَثِّلاً بما هو معلوم اليوم من أنَّ لحظة الغروب في مكان، هي وقت العصر في مكان آخر، ومنتصف الليل في مكان ثالث، ومعلوم اليوم أنَّ الشمس لا تغيب عن وجه الأرض، فكيف وجدها تغرب في عين ووجد عندها قوماً؟ وكيف يكونون عندها مع بعدها عن الأرض؟

واتَّفَقَ المفسرون على أنَّ قوله تعالىٰ: ﴿حَقَّ إِذَا بِلَغَ مَغْرِبَ ٱلشَّمْسِ وَجَدَهَا مَغُرْبُ﴾ أنَّ هذا بحسب نظره، وما وجده هو كالمشاهد لكل إنسان إذا كان على شاطئ البحر، أو في سفينة، وحان وقت غروب الشمس، فإنَّ الرائي يرى بعينه وكأنَّ الشمس تنزل وتغيب في ماء البحر، بينما الذين من وراء نقطة مغيبها يرونها مرتفعة في الأفق. ولو أنَّ إنساناً كان في طائرة مرتفعة على سمت هذا الرائي، لاختلفت الرؤية فيراها من على الأرض تغرب ويراها من في الطائرة لا زالت في الأفق. ومعلومٌ أنَّ القرآن الكريم لا يتعارض مع الحقائق الواقعية. فيكون وجدها أي في عينه ورؤيته هو، لأنَّ الله تعالىٰ لم يقل: إنَّها تغرب في عين، بل قال عن ذي القرنين: وجدها.

وهذا ينقلنا إلى بحث له أهميته، يكشف عن هذه الحقيقة. وهو أن المشرق والمغرب أمر نسبي بالنسبة لموقع البلدان، وقد جاء في كتاب الله لفظ كل من المشرق والمغرب، مفرداً تارة ومثنى تارة أخرى، ومجموعاً مرة ثالثة.

فمن مجيئهما مفردين قوله تعالىٰ: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْفَرْبُ ۚ فَأَيَّنَمَا تُولُواْ فَثَمَّ وَجُهُ ٱللَّهُ ﴾ [البقرة: ١١٥]. وقوله تعالىٰ: ﴿ قُل لِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ ۚ يَهْدِى مَن يَشَآهُ إِلَىٰ صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [البقرة: ١٤٢]. ومن مجيئهما مثنىٰ، قوله تعالىٰ: ﴿رَبُّ ٱلْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُ ٱلْغَرِيَيْنِ ۞ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبَّكُمَا ثُكَذِّبَانِ ۞﴾ [الرَّحمٰن: ١٧ ـ ١٨].

ومن مجيئهما مجموعين: ﴿ فَلَا أَفْيِمُ بِرَبِ ٱلمَثَنَوِقِ وَٱلْغَزَبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ۞ ﴾ [المعارج: ٤٠].

ويهمنا صيغة الجمع فقيل فيها: مشارق ومغارب الشمس والقمر، والكواكب السيّارة. ولكن لا يُقال للقمر: شروق، ولا للكواكب، ولكن يقال: لها طلوع.

وقيل: مشارق ومغارب للشمس خاصة، ولكن بحسب فصول السنة، حيث تنحرف شمالاً وجنوباً وكل يوم لها مشرق ومغرب.

ويمكن أن يُقال أيضاً: إن مشارق ومغارب الشمس هي أيضاً مواقع شروقها وغروبها بالنسبة للأماكن المتعددة، بالنسبة لما يعرف اليوم بخطوط الطول، ومعلوم أنَّ بين كل خط وآخر أربع دقائق، فتعدد مشارقها ومغاربها بتعدد المواقع. وعليه فالذي وجده ذو القرنين هو واحد من تلك المغارب وهو مغرب نسبي، والله تعالى أعلم.

قوله تعالىٰ: ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ ٱلشَّمْسِ﴾ يدلُّ على مكان معين، وسيأتي بيانه إن شاء الله.

* مع ذي القرنين عند مغرب الشمس *

قدمنا أنَّ مغرب الشمس ومطلعها أمر نسبي، وأنَّ المشرق والمغرب وردا مفردين ومثنيين ومجموعين. وأنَّ العلماء قالوا في صيغ الجمع لتعدد المنازل على مدى السنة، وأوردنا احتمال ذلك في اليوم الواحد بتعدد الأقاليم، ومنازل الأمم، وأنها بالنسبة لذلك يتعدد غروبها بعدد الأمم التي تمرّ عليهم في مسيرتها. وصدق الله العظيم: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِى لِمُسْتَقَرِ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَرِيزِ ٱلْعَلِيمِ ﴿ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَكُ مَنَازِلَ حَتَى عَادَ كَالْمُجُونِ ٱلْقَدِيمِ ﴾ وألقمَر قَدَرْنَكُ مَنازِلَ حَتَى عَادَ كَالْمُجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ الشَّمْسُ يَلْبَعِي هَا أَن تُدُرِكَ ٱلْقَمَر وَلَا اللَّهُ سَابِقُ النّهَارِ وَكُلُّ فِي فَلَكِ يَسْبَحُونَ ﴿ وَالسَّمْسُ اللّهَ عَلَى اللّهِ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللهِ اللّهَ اللّهُ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

ولكن فإن كان أمر الغروب نسبياً، ويصدق على كل جزء من أجزاء

الأرض أنه مغرب للشمس، على وزن مفعل اسم للزمان والمكان. إلّا أن النص صريح في أنّ ذا القرنين أتبع سبباً حتى بلغ. وهذا يدل على حركة وانتقال، بل وطول سفر حتى وصل إلى موضع معين ووجد الشمس تغرب عندها. فيكون هذا الموضع هو آخر موضع من القسم المعمور من الأرض والذي يمكن أن يصل إليه إنسان بمثل ما أوتي ذا القرنين من التمكين في الأرض، والإيتاء من كل شيء سبباً.

وعليه يكون ذو القرنين قد وصل أقصىٰ جانب الأرض من اليابسة على وجه الأرض. وقد جاء عن طارق بن زياد لما غزا المغرب وفتح إفريقيا، أنه لما وصل إلى البحر وهو المعروف اليوم بالمحيط الأطلسي، أخاض فرسه فيه قليلاً ثم قال: اللهم إنّي لو كنت أعلم أحداً وراء هذا البحر لخضته وقاتلتهم في سبيل الله.

ويؤيِّد هذا أنَّ ذا القرنين وجد الشمس تغرب في عين حمئة، ولم يجدها تغرب في صحراء جرداء، ولا مروج خضراء، فيكون قد وصل إلى شاطئ محيط من تلك المحيطات وانتهى إلى هذا الحد.

أمًّا أحداثه هناك فإنَّه، كما قال تعالىٰ: ﴿وَوَجَدَ عِندَهَا فَوْمًا ﴾ من يكون هؤلاء القوم؟ لم يذكر القرآن عنهم في أجناسهم شيئاً، وإنَّما ذكر موقفه مع هؤلاء القوم في قوله تعالىٰ: ﴿قُلْنَا يَنذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَن تُعُذِبَ وَإِمَّا أَن نَنْخِذَ فِيمِم عُمْنَا﴾. وإمَّا هنا للتنويع وليست للتخيير. لأنَّ مآلهم إلى نوعين: كفر أو ايمان، فالتعذيب للكافرين، والحسنى للمؤمنين، كما بين هذا التقسيم قوله: ﴿أَمَّا مَن ظَلَمَ ﴾، أي ظلم نفسه أولاً، وأعظم الظلم للنفس هو الإشراك بالله: ﴿إِنْ الشِرْكَ لَظُلُم عُظِيدٌ ﴾ [لقمان: ١٣].

والقسم الثاني بقوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَلِحًا﴾ [الكهف: ٨٨].

 ٱلْأَرْضِ أَفَامُوا ٱلصَّكَافَةَ وَءَاتَوُا ٱلزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِٱلْمَعْرُونِ وَنَهَوَا عَنِ ٱلْمُنكَرِّ وَلِلَهِ عَنِيبَهُ ٱلْأُمُورِ ﴾ [الحج: ٤٠ ـ ٤١].

وهنا نستميح القارئ في وقفة خفيفة نتأمل فيها منهج ذي القرنين مع الفريقين، لنصحّح مفاهيم بعض الكتّاب في قضية لها خطرها، وهي قضية حرية الأديان، ومبدأ الجهاد في سبيل الله، حيث نجد ذا القرنين يعذب من ظلم، ثم ينذره حين يرد إلى ربه فيعذبه عذاباً نكراً، فلم يتركهم أحراراً فيما رغبوا، ولم يقاتلهم دفاعاً عن نفسه، فهو بلا شك أقوى منهم، ومكّن الله له في الأرض.

وهكذا أدَّى ذو القرنين مهمته هناك؛ أدّب الظالمين، ومكّن للمؤمنين، ثم أخذ راجعاً كما قال تعالىٰ: ﴿ ثُمُ آلْنُعَ سَبَبًا ۞ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مُطْلِعَ ٱلشَّمْسِ﴾.

والكلام على مطلع الشمس هنا كالكلام على مغرب الشمس هناك، إلّا أنّ هنا وصفاً زائداً، وقد يؤخذ منه تحديد المكان الذي بلغ إليه، وذلك أنّ الله سبحانه وصف حال مطلع الشمس الذي بلغه ذو القرنين بقوله: ﴿وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ خَعَل لَهُم مِن دُونِهَا سِتُرًا﴾ [الكهف: ٩٠] فهو قد وصل إلى قوم تغاير حالهم حال غيرهم عند طلوع الشمس عليهم، إذ هم في مكان يغاير الأماكن التي تطلع عليها الشمس في مواطن أخرى من سطح الأرض، مِمّا يدل عليه أيضاً قوله تعالى: ﴿ثُمُّ أَنْبَعُ سَبُبًا ﴿ اللهُ حَتَى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشّمسِ ﴾ [الكهف: ٨٩ ـ ٩٠] قالوا: لقد سار اثنتي عشرة سنة، وقيل غير ذلك. والذي يهمنا أنه سار من قوطن غروب الشمس في طرف الأرض من جهة المغرب، ثم عاد وتابع السير الي أول طلوع الشمس من جهة المشرق.

ولو طوف حول العالم في سير متواصل، لكان بلغه في أقل من ذلك. لأنهم يقولون في علم الهيئة: إنَّ محيط الكرة الأرضية عند خط الاستواء يبلغ طوله (٢٤٩٠٢) ميلاً. ولو قدَّرنا للمسير العادي (٢٠) ميلاً في اليوم لكان قطع هذه المسافة في (١٢٤٥) يوماً. تعادل ($\frac{1}{7}$ ٤) شهراً وتساوي ($\frac{0}{17}$) ثلاث سنوات ونصفاً تقريباً، هذا إذا كان مسيره متواصلاً. فكيف وهو صاحب هذه القوة والعدد الذي معه؟ لا شك أنها رحلة طويلة وعمل جد عظيم. وبقي البحث عن حال هؤلاء الذين وجدهم عند مطلع الشمس ولم يجعل الله لهم من دونها ستراً.

نجد بعض العلماء يقول: ليست لهم بيوت يأوون إليها من حرِّ الشمس، وإنَّما يعيشون في كهوف، وغيران، يأوون إليها نهاراً ثم يخرجون لمعاشهم ليلاً، إلَّا أنه يرد على ذلك أنَّ الكهوف أصبحت لهم ستراً، والحال أنَّ الله لم يجعل لهم من دونها ستراً، وقال آخرون: هم قوم عراة لا يلبسون الثياب، ويستشهدون بما يوجد في بعض مجاهل إفريقيا وآسيا.

وأقول: لقد شاهدت جماعة من هؤلاء العراة في مكانٍ أحضرتهم الحكومة من الغابات لتأنيسهم، وهي تعاني منهم معاناة شديدة في سبيل توطينهم وتأنيسهم، ولكن هؤلاء لا يصدق عليهم النصّ القرآني لأنَّ عدم الثياب من جعلهم هم، والمنفي هو ما كان من جعل الله، أي من الأسباب الكونية، ولو كان المراد نفي الثياب لكان التعبير حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم يجعلوا لهم من دونها ستراً. فالجعل المنفي هو من جهة المشرق، يصدق على المنطقة القطبية التي تستمر الشمس طالعة عليهم من جهة المشرق، يصدق على المنطقة القطبية التي تستمر الشمس طالعة عليهم من جهة المغرب، ثم تشرق من جهة المشرق وليس بين غروبها وشروقها أكثر من ساعة زمنية.

فإذا كان يوم تلك المنطقة في بعض الفصول يستغرق نصف السنة، فهو بلا شك لم يكن بينهم وبينها ستراً، ويكون ذو القرنين قد وصل إلى هناك بما مكنه الله في الأرض وآتاه من كل شيء سبباً.

وإنَّ قوله تعالىٰ بعد الرحلة إلى المشرق: ﴿ كَنَالِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبُرًا ﴾ [الكهف: ٩١] فيه إشارة. فإلى أي شيء تشير؟

قال المفسّرون إنَّها تشير إلى موقفه من القوم الذين وجدهم عند مغرب الشمس. أي أنَّه قام فيهم بالدعوة إلى الله: أمَّا من ظلم، وأمَّا من آمن وعمل صالحاً، فتكون الإشارة والكاف لتشبيه من وجدهم عند مطلع الشمس بحال أولئك الذين وجدهم عند مغربها، وهذا هو الأظهر والمناسب.

وقيل: إنَّها لتعظيم أمره، وشدة معاناته في رحلته هذه الطويلة.

أما قوله تعالىٰ: ﴿وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبِّرًا﴾ فإنَّه يطوي في مدلوله معاني عظيمة، وحقائق جسيمة من شأن ذي القرنين. طواها القرآن عنَّا، ولكأنَّه يقول: وقد أحطنا علماً واطلاعاً وإحصاء لما لديه من أحداث، وإمكانيات، ومواقف في رحلته لا ينتهي عجبها، ولا يتَّسع المقام لسردها.

وهذا ممّا لا يستبعد على مثل هذه الشخصية الفذة العظيمة. فلن تخلو حالاته وحياته عموماً، من أحداث جسام، ومواقف عظام. إلّا أنَّ الله تعالىٰ في أول الجواب قال: ﴿ سَأَتُلُوا عَلَيْكُم مِّنَهُ ذِكْرًا ﴾ ومن للتبعيض، فأصل الجواب منصب على بعض أحواله، وليست كلها، وقوله هنا: ﴿ وَقَدْ أَحَطْنَا ﴾ ولم تحيطوا أنتم، وقد أحطنا لما لديه خبراً، أي أنه مع عظيم تحركاته، وجسيم خطواته لم تخف علينا منها خافية، فكل ما كان منه لدينا خبره، وإلينا مرجعه، سبحانه لا تخفى عليه خافية، ومن جهة أخرىٰ فهو تأكيد لما تقدم من أنَّ الله قد مكّن له وآتاه الأسباب.

ثم شرع في أمر الحدث الثالث في قوله تعالىٰ: ﴿ثُمُّ أَنْبَعَ سَبَبًا ۞ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ ٱلسَّكَيْنِ﴾ وسيأتي حديثه إن شاء الله تعالىٰ.

* الحديث عن الحدث الثالث لذي القرنين *

بعدما بيَّنَ تعالىٰ موقف ذي القرنين عند مغرب الشمس، وكذلك عند مطلعها، قال مبيناً الصحيناً الصحيناً الصحيناً الصحيناً الحدث الثالث: ﴿ مُمُّ أَنْبَعَ سَبَا ﴿ حَقِّ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ وَجَدَ مِن دُونِهِ مَا قَوْمًا لَا يكادُونَ يَفْقَهُونَ قُولًا ﴿ قَالُواْ يَلَا الْقَرْيَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلَ جَعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَن تَعْمَل بَيْنَا وَيُيْنِهُمْ سَدًا ﴿ قَالَ مَا مَكَيِّي فِيهِ رَقِ خَيْرُ فَا الْأَرْضِ فَهَلَ جَعَلُ بَيْنَكُمْ وَيَيْبَهُمْ رَدِّمًا ﴿ عَالَىٰ الْقَرْفِي أَنْ الْمَلَافِينِ الْقَالَ مَا مَكَيِّ فِيهِ رَقِي خَيْرُ فَالَ اللهَ اللهَ عَلَيْهِ وَقِلْ رُبَرَ الْمُدِيدِ حَقَّ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّلَقَيْنِ قَالَ اللهَ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿ فَا السَّوَىٰ بَيْنَ الصَّلَعُوا أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا السَّطَعُوا لَهُ نَقْبًا ﴿ عَلَى هَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِن رَبِّ فَإِذَا جَاءَ وَعَدُ رَبِي جَعَلَمُ دَكًا أَوْلَ وَعَدُ رَبِي حَمَلَهُ وَكُلُوا لَكُونَ وَعُدُ رَبِي عَلَيْهِ وَعَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَقُلُ وَعَلًا لَهُ اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَمُ اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَلَا وَعَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ وَقَلْ وَعَلّا اللّهُ الل

هذا عرض لهذا الموقف الأخير ممَّا ساقه القرآن الكريم ممَّا وعد في قوله: ﴿ سَأَتُلُوا عَلَيْكُم مِّنْهُ ذِكَرًا ﴾.

وفي هذا العرض لهذا الموقف من آيات التمكين وعلامات القدرة ما لا يحيط به الإنسان إلَّا بقدر ما يستوعب من هذا النص الحكيم، وسنلم به إجمالاً.

إنَّ قوله تعالىٰ: ﴿أَنْتُعَ سَبَبًا ﴿ حَتَىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ ﴾ لم يبيِّن لنا اتجاهه من موضعه الذي كان فيه وهو مطلع الشمس، فلم نستطع تحديد وجهة سيره شمالاً أم جنوباً، بخلاف الرحلتين السابقتين، فكانت الأولى إلى مغرب الشمس، والثانية إلى مطلعها. ولم يرجع من حيث أتى، فلم يبق إلّا ؛ إمَّا إلى الشمال، وإمَّا إلى الجنوب، فأين إذاً ما بين السدَّين هذين؟

هنا تتعدَّد أقوال المفسرين، ويوردون أخباراً كلها قابلة للنقاش، فمن قائل: في الصين، ومن قائل: وراء تركيا، ومن قائل: أرمينيا وأذربيجان.

ومرة أخرى نقول: إنَّ القرآن لم يحدد مكانهما، ولكن بيّن ما كان عندهما، وقال الألوسي في تفسيره: هو على خط عرض ٩٠ إلى الشمال.

وكذلك القوم الذين وجدهم عنده، لم يذكر لنا كتاب الله إلّا أنهم لا يكادون يفقهون قولاً، وهذا الوصف يشعر ببعد موطنهم، عن موطن ذي القرنين الأساسي، حتى تتفاوت لغاتهم عن لغته.

وقد اشتكى هؤلاء القوم من إفساد أمة أخرىٰ في الأرض، وهم يأجوج ومأجوج، وأخذوا يتفاوضون معه على أن يحجز بينهم بإقامة سد بين الجبلين.

والحديث الآن عن أمرين عظيمين، عن السد وإقامته، وعن يأجوج ومأجوج وما ورد من أخبارهم، واستخلاص العبرة من كل منهما.

أمَّا السدّ فكما قال تعالىٰ عن هؤلاء القوم: ﴿ قَالُواْ يَلَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ مُفْيِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ وما نوع هذا الإفساد؟ يكفي أنهم يفسدون ولا يصلحون، سواءً أكان إفساداً مادياً في الأموال والممتلكات والزروع، أو إفساداً أخلاقياً، أو دينياً أو أيّ نوع كان. وهذا يوجّه الأمم الرشيدة أن تنحجز عن مخالطة المفسدين أيّاً كان نوع فسادهم، لسلامة دنياهم ودينهم على السواء، وقد بذلوا لذي القرنين الخرج، وهو الجعل ـ مالاً كان أو عرضاً ـ ليقيم السدّ بينهم وبين أولئك المفسدين، وذلك في أسلوب العرض في تلطّف:

﴿ فَهَلَ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَن تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَيَبْيَهُم سَدًّا ﴾ وقدموا في الطلب قولهم: (بيننا) لأنَّ الغرض الأول هو حماية أنفسهم من إفساد أولئك.

فكان جواب ذي القرنين مفيداً معنيين: الأول: شكر الله على ما أعطاه، والثاني: بيان مدى تمكينه واقتداره على ذلك، حيث قال: ﴿مَا مَكَّنِي فِيهِ رَقِي وَلِي خَيْرٌ ﴾ ومن وراء هذين المعنيين، إظهار العبودية منه لربه تعالى أمام هؤلاء القوم، ومع هذا التمكين قال: ﴿فَأَعِنُونِي بِقُوَّ ﴾. وقد فسرت القوة هنا باليد العاملة، لأنَّ المادة متوفرة معه وقد رفض قبول الجعل منهم، ممّا يلفت النظر إلى أنَّ الأيدي العاملة هي القوة الحقيقية، وهي الطاقة التي تستثمر الماديات وتطوّر المواد الخام بالتصنيع.

أجعل: مجزوم في جواب الطلب (أعينوني أجعل)، ومفهومه إن لم تعينوني فلا أستطيع أن أجعل.

ونلحظ المغايرة في الجواب حين طلبوا منه إقامة سد فقال: ﴿ أَجْعَلَ بَيْنَكُو وَيَشْهُمْ رَدْمًا ﴾ فقال العلماء: الردم أقوى من السد، لأنه عبارة عن تراكم مواده بعضها فوق بعض، فكأنّه يقول: إن أعنتموني بقوة جعلت لكم أقوى ممّا تريدون.

وهنا بدأ في إحضار مواد العمل أولاً. وخطة العمل الناجحة أن يحضر الإنسان مواد المشروع قبل الشروع. أي التخطيط ثم التحضير، ثم الشروع في التنفيذ.

وزبر الحديد: قطعه. قال ابن كثير: روي عن ابن عباس هي كاللبن. وزنة الواحدة قنطار بالدمشقي.

وخطة العمل في قوله تعالىٰ: ﴿حَقَّتَ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ ٱلصَّدَفَيْنِ﴾، والصدفان: الجبلان المتقابلان المتساويان في الارتفاع، كل واحد منهما يصادف الآخر.

وبعد رصف الحديد على هذه الصورة، وسد ما بين الجبلين، وملأ الفراغ بينهما، قال: ﴿ اَنُونِ أُفْرِغُ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴾. والقطر: هو النحاس، وقيل: النحاس: الذائب، كما قال تعالى في حق نبيّ الله سليمان: ﴿ وَلِسُلَيْمَنَ ٱلرِيحَ غُدُوهُمَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ وَالسَلْنَا لَهُ عَيْنَ ٱلْقِطْرِ ﴾ [سبأ: ١٢]. فتلاحم الحديد

بالنحاس حتى صار كما يقال: مُرَدَّماً. ويُقال: ثوب مردّم: أي مرقع رقع بعضها فوق بعض، أو البرد المحبر.

وقد روى ابن كثير في تفسيره، عن ابن جرير بسنده إلى قتادة قال: ذكر لنا أنَّ رجلاً قال: يا رسول الله! قد رأيت سد يأجوج ومأجوج؟ قال: «انعته لي» قال: كالبرد المحبر طريقة سوداء وطريقة حمراء، قال: «قد رأيته». وقال: حديث مرسل. ثم قال: وبعث الخليفة الواثق في دولته بعض أمرائه، وجهز جيشاً لينظروا إلى السدّ ويعاينوه وينعتوه له إذا رجعوا، فتوصلوا من بلاد إلى بلاد، حتى وصلوا إليه، ورأوا بناء من الحديد ومن النحاس، وأنهم رأوا فيه باباً عظيماً وعليه أقفال عظيمة، ورأوا بقية اللبن والعمل في برج هناك، وأنَّ عنده حرساً من الملوك المتاخمين. . . إلى آخر خبرهم، وعادوا بعد أكثر من سنتين.

وقد يقول قائل: وأين هو اليوم؟ فنقول: عليكم أن تبحثوا عنه، لقد قصَّ الله تعالىٰ علينا من خبره، وأنه سيظل حتى يأتي وعد ربي فيجعله دكاء ﴿وَكَانَ وَعَدُ رَبِي حَقًا﴾.

وانطلاقاً من إيماننا بما أخبر الله تعالىٰ به، فإنَّنا لنقف وقفة تأمل في هذا العمل الجبار على ضوء ما وصلنا من بعض صفات هذا السد.

عمقه وارتفاعه: قيل: إنَّه نازل في الأرض إلى حد الماء، ومرتفع فوق سطح الأرض قيل: مائتي ذراع، وقيل: (١٨٠٠) ذراع، وعرضه (٥٠) خمسون ذراعاً، وطوله مائة فرسخ، والتساؤلات هنا عن كيفية بنائه؟ كالآتي:

حجمه: وممّا ذكر من الأبعاد، يكون تقدير طوله (٢٠٠٠) ذراع في خمسين ذراعاً (١٠٠,٠٠٠) ذراع، عنها (٧٥٠٠٠) متراً في طوله (١٠٠) فرسخ (٤٥) كم $= (٤٥٠٠٠٠) \times 3$ عرضه وارتفاعه = (٣٣,٧٥٠,٠٠٠,٠٠٠) ثلاثة وثلاثون ألف وسبعمائة وخمسون مليون متر مكعب. فكيف أوجدوا كمية الحديد لهذه الكمية الهائلة؟ وكيف رفعوا تلك الكتل بارتفاع (١٥٠) متراً؟ ثم لمّا أوقدوا النار على هذه المقادير، كيف يتمكنون من النفخ فيها؟ وكيف يقتربون منها؟ كلها أسئلة لا جواب عليها، إلّا بإثبات حضارة سادت ثم بادت. ولم لا يكونون قد توصّلوا إلى آلات تعدين الحديد والنحاس، وآلات

الصناعات ما لم نعلمه اليوم، كما سبق للقدماء المصريين في مجال الطب والتحنيط.

حقاً كما قال تعالى: ﴿إِنَّا مَكَّنَا لَهُ فِي ٱلْأَرْضِ وَءَالْيَنَهُ مِن كُلِّ شَيْءِ سَبَبًا ۞﴾.
ويهمُّنا أنه أقام السدّ الذي حجز المفسدين في الأرض، وكما قال تعالىٰ
عنهم: ﴿فَمَا ٱسْطَنَعُوا أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا ٱسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۞﴾.

وهنا سرّ بلاغي من أسرار بلاغة القرآن، وهو مقابلة الألفاظ بالمعاني، لأنه سبحانه بين عجز يأجوج ومأجوج عن النفاذ من هذا السدّ. لا بالظهور من فوقه ولا بنقبه واختراقه، وهما متساويان من حيث منعهما وعجزهما. ولكن لما كان الظهور من أعلاه أيسر من اختراقه ونقبه، قابل الأيسر بالأخف، والأشدّ بالأثقل؛ ففي الظهور عليه قال: ﴿فَمَا اسْطَنعُوا ﴾ بدون التاء. وفي النقب قال: ﴿وَمَا اسْتَطَنعُوا لَهُ نَقْبًا ﴾.

ومثل ذلك في موقف نبي الله موسى مع الخضر بين ، قال: ﴿ هَٰذَا فِرَاقُ اللهِ وَيُتَافِئُ سَأُنْبِتُكُ بِنَأُوبِلِ مَا لَمْ تَسْتَطِع عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ [الكهف: ٧٨]. وأخذ يفسر له السبب في كل ما عمله ، وأخيراً قال له بعد أن علم السبب وهان عليه الأمر: ﴿ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسَطِع عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ [الكهف: ٨٦]. نعود إلى ذي القرنين وقد أقام السدّ على ما أراد ، وأعلن فضل الله عليه وعلينا جميعاً : ﴿ قَالَ هَٰذَا رَحْمَةٌ مِن أَقَام السدّ على من إقامة السدّ وحجزه المفسدين بعيدين عن الناس ، ثم أعلن إيمانه بالعبث وبقدرة الله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعَدُ رَقِي جَعَلَمُ دُكُاةً ﴾ . ولو كان من الحديد المتلاحم بالنحاس أو أقوى من ذلك ﴿ وَكَانَ وَعَدُ رَقِ حَقَا﴾ .

* يأجوج ومأجوج سبب إقامة السدّ *

تقدَّم الكلام الموجز على بناء السد، أمَّا يأجوج ومأجوج، فلم يبيِّن لنا القرآن أجناسهم ولا شيئاً من خصائصهم، إلَّا أنهم مفسدون في الأرض وقد أكثر الناس الكلام عنهم، فمن قائل: إنَّهم كانوا من الترك، وقائل: إنَّ الترك من بقاياهم حجزهم السدّ وتركوا من دونه فسموا الترك لذلك، ومن قائل: إنَّ منهم الطويل السامق كالنخلة والقصير القزم، ومن قائل: إنَّهم أجناس مختلفة عنًا، فصار الأجسام لهم آذان كبار يفترش أحدهم إحدى أذنيه، ويلتحف

الأخرى، بل قال بعض الناس: إنَّهم أبناء آدم دون حواء وأنَّ آدم نام فاحتلم فاختلط ماؤه بالتراب فخلقهم الله منه.

قال ابن كثير: كل هذه الأقوال بلا علم ولا سند، والصحيح أنهم أبناء آدم وحواء وساق الحديث الصحيح: «يقول الله تعالى يوم القيامة: يا آدم فيقول: لبيك وسعديك، فينادى بصوت: ابعث بعث النار. فيقول: كم؟ فيقول: من كل ألف تسعمائة وتسع وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة، فيومئذ يشيب الصغير وتضع كل ذات حملٍ حملها. فيُقال: أبشروا فإنَّ يأجوج ومأجوج لكم فداء».

وذكر حديث الإمام أحمد في صفاتهم، عن ابن حرملة، عن خالته قالت: خطب رسول الله على فقال: «إنَّكم تقولون: لا عدو لكم وإنَّكم لا تزالون تقاتلون عدواً حتى يخرج يأجوج ومأجوج؛ عراض الوجوه، صغار العيون، صهب، من كل حدب ينسلون كأنَّ وجوههم المجانُ المطرَّقة».

ومهما يكن من شيء في أخبارهم، فممَّا لا شكَّ فيه عند كل مؤمن بالله وبكتابه، أنهم موجودون وأنهم يوماً ما سيخرجون، كما قال تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا فُيْحَتُ يَأْجُوجُ وَمَّا جُوجُ وَهُم مِن كُلِّ حَدَبٍ ينسِلُونَ ﴿ وَأَتْرَبَ ٱلْوَعْدُ اللَّهِ عَنْ هَذَا اللَّهِ عَنْ هَذَا اللَّهِ عَنْ هَذَا فَيُحَتُ ظَلِمِينَ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ عَنْ كَالُوا يَنُولِلُنَا قَدْ كُنَّا فِي عَقْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَلِمِينَ ﴿ وَالْنِياءَ: ٩٦ ـ ٩٧].

فهذا إخبار من الله عنهم ﴿حَقَّى إِذَا فُلِحَتُ ﴿ وَإِذَا) لَمَا يَسْتَقْبُلُ مِن اللهِ عنهم ﴿حَقَّى إِذَا فُلِحَتُ ﴾ (وإذا) لما يستقبل من الزمن، فيكون وجودهم محققاً قطعاً عند نزول هذه الآية الكريمة، وأنها ستفتح _ أي يأجوج ومأجوج _ بعد نزولها لدلالة (إذا) على ما يستقبل من الزمن.

ويؤيّد هذا ما جاء في الحديث الصحيح، من حديث زينب بنت جحش على أنَّ النَّبِي عَلَى نام عندها ثم استيقظ محمراً وجهه وهو يقول: «ويل للعرب من شرّ قد اقترب، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه» ـ وحلّق بين أصبعين وعقد (تسعين) ـ قالت: قلت: يا رسول الله، أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: «نعم؛ إذا كثر الخبث».

فهذا الحديث ينص أنَّ السد موجود ومن ورائه يأجوج ومأجوج، وأنه قد انفتح منه ذاك القدر. وسواء كان المراد من فتح ذاك القدر الكناية عن مجيء الفتنة، أو كان المراد فتحاً حقيقة، وتبقىٰ تتزايد حتى يفتح منه ما يخرجون إلى العالم كما يفهم من قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا جَاءَ وَعَدُ رَبِي جَعَلَمُ دُكَاةً وَكَانَ وَعَدُ رَبِي جَعَلَمُ دُكَاةً وَعَدُ رَبِي حَقَلَمُ دُكَاقًا اللّهُ وَمَعْمِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ وَقَلْمُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ وَقَلْمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

أمَّا متى خروجهم؟ فإنَّ كتب الملاحم تنصّ على أنَّ ذلك زمن نبيّ الله عيسىٰ عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام، وذلك بعد أن يقتل الدجال.

وجاء في خبرهم: أنهم منذ أن وجد السد وهم يحاولون نقبه، فيعملون طيلة النهار حتى إذا رأوا شعاع الشمس من رقة ما بقي من نحتهم للسد، قال الذي عليهم: ارجعوا وستنقبونه غداً، فإذا رجعوا إليه وجدوه قد عاد إلى ما كان عليه أولاً، وهكذا دواليك، حتى إذا اقترب الوعد قال قائلهم: ارجعوا وستفتحونه غداً إن شاء الله، ولما قالوا: إن شاء الله، جاؤوا إليه من الغد فوجدوه على ما تركوه بالأمس فتمكنوا من فتحه، فيخرجون كما وصفهم الله من كل حدب ينسلون.

قال ابن حجر في "فتح الباري على صحيح البخاري" (١٠٩/١٣): وقد ورد في حالهم عند خروجهم ما أخرجه مسلم، من حديث النواس بن سمعان بعد ذكر الدجال وقتله على يد عيسىٰ على قال: "ثم يأتيه قوم عصمهم الله من الدجال، فيمسح وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة، فبينما هم كذلك، إذ أوحى الله فيمسح وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة، فبينما هم كذلك، إذ أوحى الله إلى عيسى أني قد أخرجت عباداً لي لا يدان لأحد بقتالهم، فحرز عبادي إلى الطور، ويبعث الله يأجوج ومأجوج فيمر أوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها، ويمر آخرهم فيقول: لقد كان بهذه مرة ماء. ويحصر عيسىٰ نبيّ الله وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيراً من مائة دينار، فيرغب عيسىٰ نبيّ الله وأصحابه إلى الله، فيرسل عليهم النغف في رقابهم فيصبحون فَرْسَىٰ كموت نفس واحدة، ثم يهبط عيسىٰ نبيّ الله وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلًا ملأه زهمهم ونتنهم، فيرغب نبيّ الله عيسىٰ وأصحابه إلى الله فيرسل طيراً كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله، ثم يرسل الله مطراً لا تكن منه مدر ولا وبر، فيغسل الأرض حتى يتركها كالزلقة ـ المرآة ـ.

ثم يُقال للأرض: أنبتي ثمرتك، وردي بركتك فيومئذٍ تأكل العصابة من الرمانة ويستظلون تحتها، فبينما هم كذلك إذ بعث الله ريحاً طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقبض روح كل مؤمن ومسلم، فيبقى شرار الناس يتهارجون تهارج الحمر، فعليهم تقوم الساعة».

وفي رواية لمسلم أيضاً: «فيقولون: لقد قتلنا من في الأرض هلم فنقتل من في السماء، فيرمون بنشابهم إلى السماء فيردّها الله عليهم مخضوبة دماً، أي لفتنتهم».

وفي مسلم أيضاً: «ويبارك في الرِّسل حتى إن اللقحة من الإبل لتكفي الفئام من الناس، واللقحة من البقر لتكفي القبيلة من الناس، واللقحة من الغنم لتكفي الفخذ من الناس، فبينما هم كذلك فبعث الله ريحاً طيبة» إلى آخر الحديث.

وبعد هذا العرض لهذا الجانب من موقف ذي القرنين عند السدين، نقف وقفة طويلة لنتأمل قضية هذه الأمة من خلق الله، ونتأمل تاريخها وما هو معلوم عند العلماء بالملاحم والفتن التي تكون في آخر الزمان، والعلامات التي تسبق قيام الساعة.

وقد جاء عند مسلم في «صحيحه» من كتاب الفتن في آخر جزء منه عن [حذيفة بن] أسيد الغفاري قال: اطلع علينا النَّبِي عَلَيْ ونحن نتذاكر، فقال: «ما تذاكرون؟» قالوا: نذكر الساعة. قال: «إنَّها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات...» فذكر الدجال، والدخان، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى ابن مريم على ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم.

فنقول: إنَّ حضارات العالم كلها مهما بلغت من المعرفة، لم تتجاوز في التاريخ أحداث ماضيها.

أمًّا حضارة الإسلام والمعارف لدى المسلمين، فقد استوعبت الماضي والحاضر وامتدَّت إلى المستقبل.

وها هو سؤال يثيره اليهود على أيدي المشركين بمكة عن ذي القرنين، فيأتي الجواب وكأنَّه سجل تاريخ طويل، يمتد من زمن الخليل على ما تقدّم، ويطوي الزمن إلى نزول عيسى عبيه، وخروج تلك الأمة على الناس من كل حدب ينسلون.

وإنّنا وفي هذه الآونة، وفي عصر الذرة والالكترونيات، وغزو الفضاء، لنقف موقف الحيارى نتساءل: أين السدّ، وأين موقعه؟ وأين يأجوج ومأجوج؟ وما هي أخبارهم وحالة معاشهم؟

كل ذلك لا نعلم عنه شيئاً، مع احتمال أن يكون حول السد مواطن تعدين، كما أشرنا في استخراج الحديد والنحاس وغير ذلك، ممّا يمكن أن يفيد في حياة الناس.

والسؤال الذي لم يجد جواباً، لماذا لم تتجه أنظار الأمم إلى البحث عن موقعه مع توفّر الإمكانيات اليوم؟ إنّه حدث يحوي تاريخاً طويلاً.

ومثله لدينا عمل ثمود في مدائن صالح، ينحتون من الجبال بيوتاً كما ينحت الصبية في العجين.

ومثله عمل الفراعنة في مصر، أقاموا مقابرهم كالجبال.

أمَّا هذا السد فلم يزل في حاجة إلى البحث عنه ودراسة طبيعة موقعه، وإن بقاءه مجهول الموقع إلى الآن، لدليل على محدودية معرفة الإنسان، وإن فتت الذرة، وإن غزا الفضاء.

وصدق الله العظيم، إذ جاء في الجواب عن ذي القرنين: ﴿ سَأَتُلُوا عَلَيْكُمُ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ وليس مجرد خبر، بل ذكر يتلى وحدث تتذاكره الأجيال، تستخلص منه العبر، ويستشهد به على قدرة الله تعالى.

谷 谷 谷

الجبال

قال تعالى: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْجِبَالِ فَقُلَّ يَسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۞ [طه: ١٠٥].

من البديهي أنَّ الجبال في شكلها وحجمها ووضعها تسترعي انتباه الإنسان، وتثير تساؤله عنها، لأنها أخذت حيِّزاً كبيراً فيما يخالط الإنسان في تفكيره وفي معاشه. وقد لفت القرآن الكريم إليها نظر الإنسان في معرض بيان القدرة الإلهية، مقرونة مع أخص المخلوقات وأعمها، كما في قوله تعالى: ﴿أَفَلا يَظُرُونَ إِلَى الإبلِ كَيْفَ نُوسِبَتُ ﴿ وَإِلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللَّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللللللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ اللللللللّهُ

قال بعض المفسرين: بدأ بالإبل كيف خلقت لعجيب خلقتها، وهي أقرب إليهم من غيرها، لأنها جزء من حياتهم، وثنى بالسماء لأنهم يقلبون النظر إليها رجاء السحاب والمطر والمرعى، فإذا نزل المطر لجؤوا إلى الجبال لتكنّهم عن الأمطار، فإذا كفّ المطر مشوا في الأرض للسقي والمرعى، وكل هذه المسمّيات آيات على قدرة الله، فكما أنّ في خلقة الإبل بصورته وقوته ومنافعه آية، كذلك رفع السماء مع حفظها على سعتها وارتفاعها ومرور السنين عليها آية، وكذلك الجبال في إيجادها وكيف وجدت على تلك الحالة قوة وصلابة وحجماً وضخامة، فلا شك أن تسترعي انتباههم ويسألون عنها، وجاء السؤال بقوله: ﴿وَيَسَّنُلُونَكَ عَنِ لَلِمُبَالِ فَقُل يَسِفُها رَبِي نَسُفًا ﴿ وَيَ اللّهِ اللّه الحالة على الكتاب عن الجبال نجد أنها يمكن تصنيفها إلى الآتي:

١ - مبدأ إيجادها، وكيف وجدت وهو المتقدم ﴿وَإِلَى الْإِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتُ ﴿ وَإِلَى الْإِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتُ ﴿ وَإِلَى الْإِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتُ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

⁽١) وأخذت في إيجادها صفة من صفات الثمار والناس والدواب، من اختلاف الألوان =

٢ ـ وجود الإدراك والإحساس على ما يعلمه الله منها كما في قوله
 تعالى:

أ _ في عموم قوله تعالى: ﴿وَإِن مِن شَيْءٍ إِلَّا يُسَيِّحُ بِجَدِهِ ﴾ [الإسراء: ٤٤] والجبال شيء من الأشياء.

ب - خصوص جنسها ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَكِبِلِ جَعَكَهُمُ دَكَّا ﴾ [الأعراف: ١٤٣]. ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَ ٱللَّهَ يَسَّجُدُ لَهُ مَن فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ وَٱلنَّجُومُ وَالنَّجُومُ وَالنَّجُومُ وَالنَّجُومُ وَاللَّمِ تَرَ اللَّهِ اللهِ عَلَى اللهُ وَاللَّهُ وَكُنَا فَعِلِينَ ﴾ وَلَا نَبِياء: ٧٩]. [الأنبياء: ٧٩].

وقوله: ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا ٱلْأَيْدُ إِنَّهُۥ أَوَابٌ ۞ إِنَّا سَخَرْنَا ٱلْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّعَنَ بِالْعَشِيّ وَٱلْإِنْشَرَاقِ ۞ وَٱلطَّيْرَ تَحْشُورَةً كُلُّ لَهُۥ أَوَابٌ ۞﴾ [صَ: ١٧ ـ ١٩]. وقـــولـــه: ﴿ يَنجِبَالُ أَوِي مَعَهُ وَٱلطَّلِيرُ ﴾ [سبأ: ١٠].

وهنا يحسن التنبيه على تسبيح الجبال وتأويبها مع داود الله من أنه تسبيح له حقيقة يعلمها الله سبحانه، ولا نعلمها نحن، وليس كما يقول البعض: إنَّ المراد منه هو الدلالة على التسبيح، لأنَّ الدلالة أمر عام في حق جميع الخلق، فلم يبق لذكر نبيّ الله داود الله اختصاص.

وقد جاءت الدلالة العملية على تلك الحقيقة بما يسميه الأصوليون؛ دلالة الاقتران، وذلك في قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَالَيْنَا دَاوُدَ مِنَا فَضَلَا يَجِالُ أَوِي دلالة الاقتران، وذلك في قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَالَيْنَا دَاوُدَ مِنَا فَضَلَا يَجِالُ أَوِي مَعَهُ وَالطَّيْرِ وَأَلْنَا لَهُ الْخَدِيد فِي أَنِ اعْمَلْ سَيِفَنتِ ﴿ [سبأ: ١٠ ـ ١١]، فإلانة الحديد له على خصوصية، وهي فوق الإدراك، فكذلك تسبيح الجبال معه فهو فوق الإدراك، فكذلك تسبيح الجبال معه فهو فوق الإدراك، إلّا أننا شاهدنا عمله في الحديد، ولم نشاهد أو لم نسمع ما يكون من الجبال من التسبيح، بل جاء في حق النّبيّ ﷺ حيث سبّح الحصا في كفه،

حما في قوله تعالى: ﴿ أَلَرْ تَرَ أَنَّ اللّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءُ فَأَخْرَجْنَا بِهِ. ثَمَرَتِ ثُخْنِلْفًا أَلْوَانُهَا وَعَرَبِيكِ سُودٌ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَآتِ
 وَمِنَ ٱلْجِبَالِ جُدَدُ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُخْسَلِفُ أَلْوَنُهَا وَعَرَبِيكِ سُودٌ ﴿ وَمِنَ اللّهَ مِنْ عَبَادِهِ ٱلْعَلْمَــــُونُ ﴿ وَمَالِمَ اللّهَ مِنْ عَبَادِهِ ٱلْعَلْمَـــُونُ ﴾ [فاطر: ٢٧ ـ ٢٨].

وسمع الناس تسبيحه، وحنَّ له الجذع وسمع الناس حنينه، فلا مجال لشك ولا لتوقف في إثبات تسبيح الجبال لله تعالى. ثم جاء ﴿إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَوَتِ لِتوقف في إثبات تسبيح الجبال لله تعالى. ثم جاء ﴿إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ فَأَيْثِ أَن يَحْمِلْهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا الله وَالله وَالله وقوله: ﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَلَا الله وَالله عَلَى جَبَلِ لِّرَأَيْتَكُم خَلْشِعًا مُتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ الله الحسر: ٢١] ونحو ذلك من الآيات التي تثبت للجبال إدراكاً وتسبيحاً لله تعالى.

" بيان منافعها والحكمة من إيجادها. منها قوله تعالى: ﴿وَٱلْجِبَالَ الْرَضُ عَن اللهِ اللهِ اللهُ وَالْجِبَالَ اللهُ وَلِأَتَّفَيْكُو ﴿ النازعات: ٣٢ ـ ٣٣]. أي أرسى الأرض عن الاضطراب بالجبال، كما قال تعالى: ﴿أَلَة نَجْعَلِ ٱلْأَرْضَ مِهَندًا ۞ وَٱلْجِبَالَ أَوْنَادًا ۞ ﴿ وَٱلْقَىٰ فِي ٱلْأَرْضِ رَوَسِو ﴾ أن تَعِيدَ بِكُمْ ﴿ وَالْقَلَ فِي ٱلْأَرْضِ رَوَسِو ﴾ أن تَعِيدَ بِكُمْ ﴿ وَالنحل: ١٥] وهي الجبال.

ومن المنافع قوله: ﴿وَتَنْجِتُونَ مِنَ ٱلْجِبَالِ بُيُوتًا فَنْرِهِينَ ﴿ الشَّعْرَاء: ١٤٩] فاذكروا آلاء الله: أي نعمه.

قوله عن أصحاب الحجر: ﴿وَكَانُواْ يَنْجِتُونَ مِنَ اَلِمِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ ۞﴾ [الحجر: ﴿وَكَانُواْ يَنْجِتُونَ مِنَ الْمِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ ۞﴾ [الحجر: ٨٢]. وقوله: ﴿وَاللّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنَا خَلَقَ ظِلَلًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْحَرَّ وَسَرَبِيلَ تَقِيكُم بَأْسَكُمْ الْحَرَّ وَسَرَبِيلَ تَقِيكُم بَأْسَكُمْ كَنْاكِ يُتِدُ يَعْمَتُهُ عَلَيْكُم بُلُونَ لَكُمْ تُسْلِمُونَ ۞﴾ [النحل: ٨١].

الجبال كيف يشاء. من ذلك اندكاك الجبل لما تجلّىٰ الله تعالى له كما أسلفنا، الجبال كيف يشاء. من ذلك اندكاك الجبل لما تجلّىٰ الله تعالى له كما أسلفنا، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ فَي وَإِذْ نَنَقْنَا الجُبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَهُ ظُلَةٌ وَظُنُوا أَنّهُ وَاقِعٌ بِهِم عُدُوا مَا ءَاتَيْنَكُم بِقُوّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُم نَلَقُونَ ﴿ الأعراف: ١٧١] وذلك لما امتنع بنو إسرائيل قبول ما جاءهم به نبيّ الله موسىٰ عَن وقد صرّح باسم الجبل في قوله تعالىٰ: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَلَقَكُم وَرَفَعْنَا فَوقَكُم الطُّورَ خُذُوا مَآ الجبل في قوله تعالىٰ: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَلَقَكُم وَرَفَعْنَا فَوقَكُم الطُّورَ خُذُوا مَآ الجبل في قوله تعالىٰ الله الله عنه منتهىٰ العناد، حيث يهددون بالجبل فوقهم ومع ذلك يجيبون بقولهم: سمعنا، فمتىٰ ننتظر منهم السمع والطاعة؟ إنَّه م لا يفهمون إلَّا لغة القوة والغلبة والإذلال والقهر، وحينذاك يستجيبون.

٥ _ وحالة الجبال في نهاية أمرها ومصيرها. وهذه الحالة هي التي

جاءهم الجواب عليها بقوله تعالى: ﴿ فَقُلُ يَسِفُهَا رَبِي نَسُفًا﴾ [طه: ١٠٥] وتتمّة الجواب يبيّن مدى قدرة الله تعالى في صورة ذلك اليوم ومشاهده. وذلك في قوله بعدها: ﴿ فَيَذَرُهَا قَاعًا﴾ [طه: ١٠٦] أي أملس أو مستنقع ماء، والضمير عائد إلى الأرض بعد نسف الجبال أو إلى الجبال ذاتها صفصفاً: أي حين يعاينون الحقيقة يتبعون الداعي، داعي البعث لا عوج له، ولا محيد عنه: يعاينون الحقيقة يتبعون الداعي، داعي البعث لا عوج له، ولا محيد عنه أَذِنَ لَهُ الرَّحَمِّنُ وَرَضِى لَهُ قَوْلًا شَي يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلا يُحِيطُونَ بِهِ عَلَما شَي وَعَيْدٍ لا بَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إلا مَن أَنَ يَعِيمُ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلا يُحِيطُونَ بِهِ عَلَما شَي وَعَنْتِ الوَّجُوهُ لِلْحَي الْقَيُومِ ﴿ الله ﴿ يَقَعُ مَالًا وَلا بَنُونَ هَا إِلّا مَن أَنَى وَمِيهِ مِنْ الله مِن أَنَى عَلَمُ مَا أَنْ وَلا بَنُونَ هَا إِلّا مَن أَنَى والسماء تطوى، والشمس الله يقلب سَلِيمِ هَا إلى النجوم تنكدر، اللهم سلم سلم سلم.

وهذه الحالة جاءت نصوصها كالآتي:

أُولاً: ترجف الأرض والجبال ﴿يَوْمَ تَرْجُثُ ٱلْأَرْضُ وَالْجِبَالُ ﴾ [المزمل: ١٤] والارتجاف: الاضطراب كحالات الزلزال.

ثانياً: تحمل الأرض والجبال وتدك ﴿وَجُلَتِ ٱلأَرْضُ وَلَلْجِبَالُ فَدُكَّنَا دَلَّةً وَحَمِلَتِ ٱلأَرْضُ وَلَلْجِبَالُ فَدُكَّنَا دَلَّةً وَحِدَةً ﴾ [الحاقة: ١٤].

ثَالِثاً: تصير بعد الدكّ كثيباً مهيلاً، ثم تبس بساً ﴿وَيُسَتِ ٱلْجِبَالُ بَسَّا ۞ فَكَانَتْ هَبَآهُ مُّلِبَنَا ۞﴾ [الواقعة: ٥ ـ ٦].

رابعاً: تكون كالعهن المنفوش، وهو الصوف المهيّأ للغزل.

خامساً: ثم تسير بين السماء والأرض كالسحاب: ﴿وَإِذَا ٱلْجِبَالُ سُيِرَتَ ۞﴾ [التكوير: ٣]، ﴿وَهِيَ تَمُرُ مَرَ ٱلسَّحَابِ ﴾ [النمل: ٨٨].

سادساً: وفي هذا التسيير تتلاشى كالسراب ﴿وَسُيِرَتِ اَلْجِبَالُ فَكَانَتُ سَرَابًا ۞﴾ [النبأ: ٢٠] أي لا شيء، كما بين تعالى أنَّ السراب ﴿يَحْسَبُهُ ٱلظَّمْعَانُ مَا يَّنَ يَعِلَمُ وَوَجَدَ ٱللَّهَ عِندَوُ فَوَقَىٰلُهُ حِسَابَةً﴾ [النور: ٣٩].

والعبرة والموعظة من وراء ذلك كله، هي:

أولاً: في القدرة الإلهية التي نصبت تلك الجبال في أنحاء العالم، ولو

اجتمع سكان العالم كلهم على أن ينصبوا جبلاً واحداً لما استطاعوا، ليقفوا عند حدهم من العجز.

ثالثاً: استعظامها واستنكارها ما استهانت وتجرأت عليه النصارى من ادعائهم الولد له سبحانه، كما في قوله: ﴿ وَقَالُواْ اَتَّخَذَ اَلرَّمْنُ وَلَدًا ۚ ۚ لَهُ لَقَدَ جِئْمٌ شَيْتًا إِذًا ۚ إِنَّا اللهُ عَلَا اللهُ ال

رابعاً: نهايتها المحتومة من نسف ودك وبس وتسيير وتلاش كالسراب في سلسلة أحداث نهاية العالم واختلال نظامه، وبدلت الأرض غير الأرض والسموات. ممّا يذيب القلب رعباً، ويذهل العقل هلعاً، ويشيّب الطفل جزعاً. أما لو عقله المشركون لبادروا بالإيمان، أو تذكره المجرمون لعادوا إلى الإذعان، وكلّما تذكره المؤمنون يزيدون في الطاعة والإحسان، وصدق الله العظيم: ﴿ فَكَيْفَ تَنْقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ ٱلْوِلْدَانَ شِيبًا ﴿ السّمَاءُ مُنفَطِرٌ بِهِ عَا كَانَ وَسأل الله العفو والمعافاة.

وعودة إلى السؤال والجواب مرة أخرى نجد مقابلة بليغة بين سؤالهم عن أعظم مظاهر القوة عندهم: ﴿وَيَسْتُلُونَكَ عَنِ ٱلْجِبَالِ ﴾، فيأتي الجواب في غاية الاستهانة بها: ﴿يَسْفُهَا رَبِّى نَسْفُ) ، أي إنَّ ما تتعاظمونه في حسابكم هو أدنى ما يكون في قدرة الله، ثم إنَّ الإتيان بمادة النسف ما يخلع قلوب المعاندين ويرعد فرائصهم.

وهو الذي يتناسب مع مظاهر القوة التي ذكرت بعد النسف فيذرها قاعاً صفصفاً، إلى وخشعت الأصوات للرَّحمٰن. كأنَّ الصورة قد خلعت قلوبهم

فتراهم وهي تتلى عليهم؛ وقد خفقت رؤوسهم، ووجلت قلوبهم من أثر هول تلك الصورة. وجاء قوله تعالى بعدها: ﴿يَوْمَبِنِ يَتَبِعُونَ النَّاعِي لَا عِوْمَ لَمُ أَلَّ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله وتؤمنون الاعوجاج عنه، فمن باب أولى تسمعون الداعي اليوم إلى الله وتؤمنون به وتطيعونه، لتسلموا من هول ذلك اليوم الذي لا تنفع الشفاعة فيه إلَّا لمن رضي الله له قولاً، ولن يرضى إلَّا عمَّن آمن وعمل لذلك اليوم الذي تسير فيه الجبال وتنسف نسفاً.







تقدَّم الحديث عن ثلاثة عشر سؤالاً كلها عملية موجهة من هذه الأمة لرسول الله عليه وكانت كلها واقعية مباشرة لحياتهم، وكانت الإجابة عليها كلها تعليمية وتوجيهية للأمة، كسؤالهم عمَّا ينفقون؟ وعمَّا أحلَّ لهم؟ وعن الخمر والميسر؟ وعن المحيض؟ وعن الجبال؟ وعن الشهر الحرام؟ وعن اليتاميع؟ وغير ذلك ممَّا له صلة عملية بحياتهم، وكان فيها من علوم وتوجيهات الشيء الكثير والكثير جداً.

وهناك أسئلة أخرى من الأمم الماضية، أو من الأنبياء أنفسهم، أو من المشركين، وهي بحسب حالات السائلين؟

فمنها الاعتراضية، وهذه تأتي أجوبتها مسكتة.

ومنها الإنكارية، وهذه غالباً تأتي أجوبتها واقعية.

ومنها الاستطلاعية، وهذه تأتي أجوبتها عملية.

وقد تأتي الأسئلة من الله تعالى موجهة للخلق، فيها إلزام حيث لا يجدون محيداً عن الالتزام بما يراد منها.

وفي كل قسم من هذه الأقسام دروس وعبر وتوجيهات، سنلمّ بأهمها إن شاء الله.

فمن الأسئلة الاعتراضية حسب ما قدَّمناه في هذا التقسيم، الأسئلة الآتية: في قضية تنصيب طالوت ملكاً، في قوله تعالىٰ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى اَلْمَلَا مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مُوسَىٰ إِذْ قَالُوا لِنِي لَهُمُ اَبْعَتْ لَنَا مَلِكَا نُقَتْلِلْ فِي سَبِيلِ اللّهِ قَالُوا وَمَا لَنَا أَلّا نُقَتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلا نُقَتِلُ اللّهِ قَالُو وَمَا لَنَا أَلا نُقَتِلُ اللّهُ قَالُوا وَمَا لَنَا أَلا نُقَتِلُ اللّهِ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِن دِينُونًا وَأَنْ اَللّهُ مُنْ يَنِينُهُمْ إِنَّ اللّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ فَلِيلًا مِنْهُ وَلَا إِلّا لَهُمْ نَبِينُهُمْ إِنَّ اللّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا وَمَا لَنَا اللّهُ وَلَا إِلّا لِللّهِ مِنْهُ وَلَمْ يُوتَ اللّهُ مَنْ يَنِينُهُمْ إِنَّ اللّهُ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا فَلَ اللّهُ مَنْ وَنَادَهُ بَسُطَةً فِي الْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا فَلَ إِنّ اللّهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَخَنْ أَحَقُ بُالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ اللّهُ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ مَنَ الْمَالَكُ عَلَيْنَا وَخَنْ أَحَقُ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ مَنَا اللّهُ فَالُوا إِنّ اللّهُ وَالْمُ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسَطَةً فِي الْمِلْدِ وَالْمِ اللّهُ وَالْمُ لِي اللّهُ وَالْمُ لَا اللّهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَخَنْ أَحَقُ بِاللّهُ فَالَ إِنَّ اللّهُ وَالْمَالِ اللّهُ وَالْدَهُ مِنْ اللّهُ فَالْمَالِكُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسَطَةً فِي الْمِالِمُ وَالْمُ اللّهُ الْمُلْكُ عَلَيْكُمْ وَالْدُو اللّهُ وَلَا الْمُجْتَى الْمُعْتَلِي الْمُلْكُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ الْمُلْكُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ الْمُعَلِي عَلَيْكُمْ الْمُلْكُ عَلَيْكُمْ وَلَا الْمُلْكُ اللّهُ الْمُلْكُ عَلَيْمُ اللّهُ الْمُلْكُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ الْمُلْكُ عَلَيْكُمْ اللّهُ الْمُلْكُ عَلَيْكُمُ اللّهُ الْمُلْلُكُ عَلَى إِلْمُ اللّهُ الْمُلْكُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ الْمُلْلِي الْمُلْكُ اللّهُ الْمُلْكُ اللّهُ الْمُلْكُ اللّهُ الْمُلْكُ عَلَيْكُمُ اللّهُ الْمُلْكُ اللّهُ الْمُلْكُ اللّهُ الْمُعَلِيْ الْمُلْكُ اللّهُ الْمُلْكُ اللّهُ الْمُلْكُ اللّهُ الْمُلْكُ الْمُ اللّهُ الْمُعْلِقُ الْمُلْكُ اللّهُ الْمُلْكُ اللّهُ الْمُلْل

وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكُمُ مَن يَشَكَأَةً وَاللَّهُ وَسِئْعٌ عَكِلِيمٌ ﴿ [البقرة: ٢٤٦ ـ ٢٤٧].

يبدأ هذا الموضوع بأسلوب التعجب من صنيع هؤلاء الملأ من بني اسرائيل ـ والملأ أشرف القوم، قال القرطبي: كأنَّهم ملئوا شرفاً ـ من بعد موت نبي الله موسى حيث لحقهم ذل ومهانة، فقالوا لنبي لهم: ـ قيل: هو شمويل ـ ابعث لنا ملكاً نقاتل معه في سبيل الله، فهم أصحاب الطلب وقد توثق منهم بقوله: ﴿ هَلَ عَسَيْتُمْ إِن كُيْبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلا نُقْتِلُونَ ﴾ ومنع لنا ملكاً عَسَيْتُمْ إِن كُيْبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلا نُقْتِلُونا وعلوا وعلوا وعلوا من ديارهم وتحمّسوا في الجواب وعللوا حرصهم على القتال بأنهم قد أخرجوا من ديارهم وأبنائهم، ومع ذلك لما كتب عليهم القتال تولوا إلَّا قليلاً منهم، وقد أجيبوا لطلبهم فأخبرهم نبيهم: ﴿ إِنَّ اللهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكاً ﴾ أي إن الله هو الذي اختاره، وأنتم لم تعينوا شخصاً بذاته، والله قد اختار لكم طالوت. عند ذلك سألوا سؤال الاعتراض فقالوا: ﴿ أَنَّ يَكُونُ لَهُ ٱلْمُلْكُ عَلَيْنَا ﴾ مستغربين ذلك، ومعارضين في تنصيبه ملكاً عليهم، وراحوا يعللون اعتراضهم مستغربين ذلك، ومعارضين في تنصيبه ملكاً عليهم، وراحوا يعللون اعتراضهم بمقايسهم، فقالوا: ﴿ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَكَةً مِنَ الْمَالِ الله مقياسهم، وأجابهم بما يصحح مفاهيمهم الخاطئة، ويوضح لهم المقياس الصحيح، وأجابهم بما يصحح مفاهيمهم الخاطئة، ويوضح لهم المقياس الصحيح، فقال: ﴿ إِنَّ الله تُصَلَقُلُهُ عَلَيْكُمْ ﴾ ولا شك أنَّ اصطفاء الله خير وأصح من اصطفائكم أنتم، لأنه سبحانه أعلم بخلقه منكم وأعلم بمصالحكم منكم.

وكان هذا القدر يكفي ولكن بيَّن لنا من دواعي اصطفائه حتى لا يبقى اعتراض آخر، كأن يقولوا: ولماذا اصطفاه هو؟ فقال مظهراً ما تميّز به طالوت من خصائص القيادة ومقاييسها الصحيحة: ﴿وَزَادَمُ بَسَطَةً فِي ٱلْعِلْمِ وَٱلْجِسْمِ ﴾.

وبتأمُّل هذين الوصفين اللذين زادهما الله لطالوت وبسط له فيهما؛ وهما العلم والجسم، ومن لوازم البسط في الجسم القوة بدلالة المهمة التي من أجلها اصطفاه وهي القتال، وبتأملهما نجدهما مؤهّلات القيادة الحكيمة الرشيدة، ونجده سبحانه قدم العلم على القوة، لأنه الأهم، وقد جمعهما الله له، لأنَّ العلم وحده بدون قوة تنفذه يكون معطلاً ويكون مجرد فكرة في العقل، والقوة بدون علم حماقة قد تضرّ صاحبها قبل مضرَّة العدو، ولذا قيل: الرأي قبل شجاعة الشجعان.

أمًّا مقياسهم هم بسعة المال فلا قيمة له لأنَّ المال قد يكون بأيدي الجبناء والجهّال والنساء، فلا تأثير له مباشرة في قتال العدو، وإنَّما يدير المال القائد العالم فيكون في يده سلاحاً فعالاً.

ثم ذيل المولى سبحانه الجواب هنا بما يسكت المعترضين بقوله: ﴿وَاللّهُ يُوْتِي مُلْكُمُ مَن يَشَاءٌ ﴾ لأنَّ تنصيب طالوت ملكاً تمليك له في ملك الله، والله صاحب الملك يؤتي ملكه من يشاء، لا من تشاؤون أنتم: ﴿قُلِ ٱللَّهُمَّ مَلِكَ ٱللّهُ مَنْكِ تُؤْتِي المُلك مَن تَشَاهُ وَتَنزِعُ ٱلمُلك مِمَن تَشَاهُ وَتُورُ مَن تَشَاهُ وَتُخِرُ مَن تَشَاهُ وَتَغزِعُ المُلك مِمَن تَشَاهُ وَتُعزِدُ مَن تَشَاهُ وَتُخِرُ مَن لَمُنَاهُ وَتُخِرُ مَن لَكُمُ اللّهُ مَن لَكُمُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الله عمران: ٢٦].

ونظير هذا السؤال الاعتراضي من الملأ من بني إسرائيل، سؤال المشركين واعتراضهم على بعثة نبينا محمد ﷺ رسولاً، كما في قوله تعالى عنه هذا على عنه ألمَقُ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَفِرُونَ ﴿ وَلَمَّا جَآءَهُمُ ٱلْمَقَ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَفِرُونَ ﴿ وَلَمَّا خَآءَهُمُ ٱلْمَقَ مَا الْمَرْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

وقال ابن كثير: قولهم: ﴿ وَقَالُواْ لَوْلا ﴾ أي كالمعترضين على الذي أنزله تعالىٰ: ﴿ لَوْلَا نُزِلَ هَلَا ٱلْقُرْءَانُ عَلَى رَجُلِ مِنَ ٱلْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ يعني هلا كان إنزاله علىٰ آخر كبير عظيم في أعينهم من القريتين، أي مكة والطائف، وأرادوا بذلك الوليد بن المغيرة بمكة وكان من أعقلهم، أو عروة بن مسعود الثقفي، وكان صاحب أخبار وعلوم وحكم.

وهذا عين الاعتراض وبنفس المقياس عندهم حيث عظموا هذين الرجلين لثرائهما وأخبارهما وجاههما في قومهما.

وكان الجواب من الله تعالى لهم من نفس الجواب السابق، وذلك من أنَّ الله تعالى هو الذي قسم أرزاقهم بينهم، فهو أعلم بأحوالهم وهم لا يملكون لأنفسهم تدبير أرزاقهم وهي أمور مادية دنيوية قد تكسب بالسعي، فكيف بالأمور الدينية التي لا دخل للكسب ولا للاجتهاد فيها، بل هي محض اصطفاء: ﴿اللّهُ يَصْطَفِي مِن اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿ اللّهِ اللّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللللللللللللللللل

فهو سبحانه سميع بصير عليم بشؤون العباد: ﴿ أَللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتُهُ ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

وقد جاء عنه ﷺ: «إنَّ الله اصطفىٰ قريشاً من كنانة واصطفىٰ بني هاشم من قريش واصطفاه ﷺ من بني هاشم» فهو صلوات الله وسلامه عليه خيار من خيار.

فقد اعترضوا على بعثة الرسول من البشر، وكانوا يريدون أن يكون الرسول ملكاً، فبين الله تعالى لهم أنَّ الرسول لقوم يجب أن يكون منهم، فلو كان عمار الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لأنزل الله عليهم من عنده ملكاً رسولاً، أي من جنسهم، وأنتم بشر فلا بد أن يكون رسولكم منكم، ثم بين سبحانه أنه لو فرض على حد قولهم أن ينزل ملكاً رسولاً للبشر ماذا سيكون الحال؟ فقال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَهُ رَجُلاً وَلَلَبَسَنَا عَلَيْهِم أَلَ يَلْبِسُونَ ﴾ [الأنعام: ٩].

قال القرطبي ما معناه: إنَّ مخالطة البشر للملَك على خلقته لا تتأتى لمغايرة جنسه لجنسهم، فلا تحصل الفائدة من إرساله، إذ لا بد أن نجعله في صورة رجل، وقد جاءت الملائكة في صورة الرجل للرسل، كما في قصة نبي الله إبراهيم لما جاؤوه وظنهم ضيوفاً فقدم إليهم عجلاً حنيذاً، فلمَّا رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم فأفهموه أنهم رسل الله، وكذلك نبي الله لوط، ظنَّهم ضيوفاً وسيئ بهم من مكر قومه، وخاف عليهم حتى قالوا له: ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكُ اهود: ١٨]، أي كان من الممكن أن نرسل ملكاً لكم رسولاً، وكان لا بد أن نجعله على صورة رجل لتتفاهموا معه، ولكن لو حصل لالتبس عليكم الأمر لأنكم ترونه في صورة بشر، وتعود المسألة إلى ما هو الواقع من إرسال البشر رسولاً. وهذا النوع من الأسئلة سميناه اعتراضياً، وجاء جوابه مقنعاً.





قد لا تأتي الأسئلة استفهامية، ولا استفتائية في حكم مجهول، ولكنها تأتي للتثبيت، وزيادة اليقين، وبعث الطمأنينة، وتجديد الإيمان بربِّ العالمين.

وقد جاءت في القرآن على نوعين: نوع في حالة وصورة تشبه الاستبعاد، ونوع للاستبعاد، ولكن للترقي في العلم والمعرفة.

فَمَنَ الأول: مَا جَاءَ فِي قَصَةَ الذِي مَرَّ عَلَى قَرِيةً وَهِي خَاوِيةً عَلَى عَرَوشِهَا، ويبدأ سياقها من بداية قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِنَ ٱلظَّلُمُنَ إِلَى ٱلنُّورِ إِلَى ٱلنُّورِ إِلَى ٱلنُّورِ إِلَى ٱلنُّورِ إِلَى ٱلنُّورِ إِلَى ٱلنُّورِ إِلَى ٱلنَّورِ إِلَى النَّورِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

وهذه الآية كالمقدمة للموضوع فيها مقارنة بين ولاية الله للذين آمنوا وبين ولاية الطاغوت للذين كفروا، فولاية الله للمؤمنين ولاية هداية وإرشاد، تخرجهم من ظلمات الجهالة، وحيرة الشك إلى نور المعرفة وطمأنينة اليقين.

ثم جاء إلى صورة علمية في المحاجة بين خليل الرَّحمٰن والطاغية النمروذ بن كنعان، وكل منهما يمثّل فريقاً متميِّزاً تجلَّت فيه أثر ولاية من يواليه، فقال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِى حَنَجٌ إِبَرَهِمُ فِي رَبِّهِ ۚ أَنْ ءَاتَلهُ ٱللّهُ اللّهُ وَنصُّ المحاجة هو: ﴿ إِذْ قَالَ إِبَرَهِمُ رَبِي ٱلَّذِى يُحْي، وَيُعِيتُ ﴾ ونصُّ المحاجة هو: ﴿ إِذْ قَالَ إِبَرَهِمُ رَبِي ٱلَّذِى يُحْي، وَيُعِيتُ فَإِبراهيم الله مؤمن ومصدِّق بأن ربه هو الذي يحيي ويميت، والنمروذ لم يؤمن بالله بل يدَّعي لنفسه الألوهية، وهذا الذي جاء به إبراهيم أقوى مظاهر الربوبية، وهذا من النور الذي استنار به إبراهيم الله فما كان من طغيان النمروذ أن زعم لنفسه كبراً وضلالاً: ﴿ قَالَ أَنْ أُخِي، وَأُمِيثُ ﴾ ولجَّ في طغيانه فأتى بسجين محكوم عليه بالإعدام وقال: اذهب فأنت طليق وقال: قد أحييت مينًا، ثم جاء برجل مسكين بريء لا ذنب عليه فقتله، وقال: قد أمته بعد أن كان حياً. حقاً إنَّه ظلام الجهل، أطلق مجرماً وفوت على أولياء الدم حقهم، وعطّل عمل العدالة في شغبه وضلاله، إنَّها ظلمات الطغيان أغلقت عليه العقل وعطّل عمل العدالة في شغبه وضلاله، إنَّها ظلمات الطغيان أغلقت عليه العقل

وأضلته السبيل، وكان ذلك عنواناً على غبائه، حتى إنَّ إبراهيم على أهمل هذا الجواب واعتبره كأن لم يكن، وجاءه بسؤال آخر يكشف عن عينيه حجاب العملى والضلال، فقال: ﴿ فَإِنَ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ ٱلْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ ٱلْمَغْرِبِ فَهُوتَ ٱلَّذِى كَفَرُ ﴾ [البقرة: ٢٥٨] ولكأنَّ شروق الشمس من مشرقها قد أغشى بصره وأوقعه في حيرة.

ثم يأتي بآية السؤال عاطفاً على ما تقدَّم بقوله تعالىٰ: ﴿أَوْ كَالَّذِى مَرَّ مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِى خَاوِيَةٌ عَلَى عُمُوشِهَا قَالَ أَنَّ يُحِيء هَنذِهِ الله بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ [البقرة: ٢٥٩]. قالها استبعاداً حسب العادة لما رأى من شدة خرابها. ولفظ (أنَّىٰ) يسأل بها عن الزمان، والقرية هي بيت المقدس بعد أن خربها بختنصر، يعني متىٰ يحييها؟ ويسأل بها أيضاً عن المكان: ﴿قَالَ يَمَرُّمُ أَنَّ لَكِ هَذَا قَالَتُ هُوَ مِنْ عِندِ الله قَالَ عَموان: ٣٧].

وتأتي للتعجّب: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّ يَكُونُ لِي عُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ ٱلْكِبَرُ﴾ [آل عمران: ٤٠].

فلمَّا كان السؤال هنا فيه استبعاد، وفيه تعجّب بمقتضى الإلف والعادة، وليس هذا متعارضاً مع عقيدة البعث _ كما يظن البعض _ لأنَّ السؤال موجّه في خصوص قرية وإحياء عمرانها.

ولكن الجواب جاء أشمل وأعم وفيه الدليل العملي والبرهان الساطع على قدرة الله تعالىٰ على إحياء ما هو أعظم من تلك القرية، وهو إحياء الموتىٰ، لأنَّ إحياء القرية الخاوية على عروشها، قد يقع من أمة تأتي إليها لتسكنها فتبني خرابها، وتغرس مواتها، وتصبح عامرة حية. أمَّا إحياء الموتىٰ فلا يقدر عليه إلَّا الله سبحانه. ولهذا جاء الجواب على قوله: ﴿أَنَّ يُحَي، هَذِهِ اللهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ أن أماته الله فمات هو بنفسه ﴿فَأَمَاتَهُ ٱللهُ مِأْتَةٌ عَامِ ثُمَّ بَعَثَهُ ﴾.

وقد لا يشعر بما وقع له من إماتة مائة عام أو أقل أو أكثر، لأنَّ الله قد بعثه كما كان عهده بنفسه، بدون تغيير في شكله وجسمه، ولهذا لما سأله: ﴿كَمْ لَبِئْتُ قَالَ لَبِئْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمِ ﴾ فأخبره الله تعالى بحقيقة لبثه: ﴿بَل لَبِئْتَ مَائة عام ولم تظهر لَبِئْتَ مِأْئَةَ عَامٍ ﴾ هذا أمر يثير التساؤل وكيف أكون لبثت مائة عام ولم تظهر علي عوارض مضي هذه السنين كلها؟ وقبل أن تتدافع الأسئلة عليه جاء

التوجيه إلى الدليل الفعلي على مدة لبثه وإماتته ﴿فَانَظُرُ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ﴾ أي الذي كنت تصحبه معك من ماء وفاكهة لم يتسنّه أي لم يتغيّر. ولكن كيف يكون ذلك دليلاً وهو لم يطرأ عليه تغيير؟ فقد يكون نام بعض اليوم واستيقظ وإذا بطعامه كما هو، فجاء الدليل القاطع: ﴿وَانَظُرُ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ ءَايكَ لَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّه عَلْ اللّه الللّه اللّه الللّه اللّه اللّه اللّه الللّه اللّه اللّه الللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه الللّه الللّه اللّه اللّه الللّه الللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه الللّه اللّه اللّه اللّه اللّه الللّه اللّه اللّه اللّه اللللّه

وقد بيَّن تعالى لنا أنه أحياهم وتساءلوا بينهم: ﴿كُمْ لِيَثْتُمُ قَالُواْ لِيَثْنَا وَقَدُ بِيَّنَ تَعَالَى لنا أنه أحياهم وتساءلوا بينهم: ﴿فَابُعَثُواْ أَمَدَكُم بِوَرِقِكُمْ هَنَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ ﴾ [الكهف: ١٩]. فهم بعد أكثر من ثلاثمائة سنة لم يتغيّر فيهم شيء، وبيَّن لنا تعالى أنه كان يقلبهم ذات اليمين وذات الشمال.

إذن فهو قد أحياه الله وبعثه فوجد نفسه على ما كان عليه قبل موته، وهذه آية.

أمًّا حماره فقد جرت عليه سنة الله في الموتى ببلاء الجسم، حتى لم يبق منه إلَّا العظام، والعظام فيها صلاحية البقاء إلى زمن أطول فنظر ليرى آثار القدرة الإلهية كيف ينشزها، أي يرفعها بتركيبها بعضها مع بعض، كما تكون في حالة الحياة هيكلاً عظمياً، ثم بعد نشزها يكسوها لحماً، وهذه آية أخرى.

إنَّ ربط العظام ببعض ونشزها، هو بدون شك آية ولكن قد يتخيّل إنسان

عملية ترابطها وتركيبها، لأنَّ مادة بنائها موجودة من الأضلاع وعظم الظهر والأرجل والعنق والرأس... إلخ. ولكن كيف يكسوها لحماً، ومادة اللحم غير موجودة مع العظام؟ فإنَّه سبحانه يوجدها من العدم ثم يكسو بها تلك العظام، ففي إيجادها آية، وفي كساء العظام بها وعلى مقادير ومقاييس معينة، ومع اللحم عروق تجري فيها الدماء، وأعصاب تربط بعض الأجزاء، وداخل الجوف أحشاء وكبد وأمعاء، وكلها تقع موقعها، وتقوم بأداء عملها حتى يصبح الحمار حيواناً مكتملاً، ويثبت له شعره وتعود له حيويته، كل ذلك في لحظات وصاحبه يشاهد تلك العملية خطوة خطوة وجزءاً جزءاً، فإنَّ ذلك التدرّج والتجزئة أبلغ في البيان، وأصلح في إقامة البرهان من أن يفاجأ بالحمار كائناً حياً.

ولهذا بعد أن شاهد هذا المشهد العظيم، نطق معلناً ومؤكداً علمه ويقينه، ليس بقدرة الله تعالى على إحياء تلك القرية الخاوية على عروشها فحسب، ولكن قدرته سبحانه على كل شيء، من إحياء القرية، وإحياء الخلائق، وغير ذلك، ﴿ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيدٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٩].

فكان السؤال: ﴿ أَنَّ يُتِي. هَنذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ وجاء الجواب عملياً فكانت النتيجة: ﴿ أَعَلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ أي علماً يقينياً لا نظرياً.

وإنَّ هذا لنموذج من نماذج إحياء الموتىٰ في الدنيا من أقوىٰ الأدلّة علىٰ إحيائهم الموعود به.





يبدأ سياق هذا السؤال من قوله تعالىٰ في سورة المائدة: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِجِنَ أَنْ ءَامِنُوا فِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَا وَاشْهَدْ بِأَنْنَا مُسْلِمُونَ ﴿ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُونَ يَعِيسَى اَبْنَ مَرْيَمَ هَلَ يَسْتَطِيعُ رَبُكَ أَن يُنزِلَ عَلَيْنَا مَآيِدَةً مِنَ السَمَآيِّ قَالَ الْحَوَارِيُونَ يَعِيسَى اَبْنَ مَرْيَمَ هَلَ يَسْتَطِيعُ رَبُكَ أَن يُنزِلَ عَلَيْنَا مَآيِدَةً مِنَ السَمَآيِّ قَالَ اللّهُ إِن كُنتُم مُوْمِينِينَ ﴿ قَالُوا نُرِيدُ أَن نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَعِنَ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَن الشَّمَةِ وَتَطُمَعِنَ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَن اللّهُ عَلَيْكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّهِدِينَ ﴿ قَالَ عِيسَى اَبْنُ مَرْيَمَ اللّهُمُ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَايَدَةً مِن الشَمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوْلِنَا وَءَاخِزَا وَءَايَةً مِنكُمْ فَإِنِ أَوْرُونَنَا وَأَنتَ غَيْرُ الرَّوْقِينَ مَا اللّهُ إِنْ مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَن يَكُفُرُ بَعْدُ مِنكُمْ فَإِنِ أَعَذَابُا لَا أَعَذِبُهُ عَذَابًا لَا أَعَذِبُهُ عَذَابًا لَا أَعَذِبُهُ مِنَا المَائِدة : ١١١ ـ ١١٥].

السؤال موجه من الحواريين - حواريو عيسىٰ الله - وهم بمنزلة الصحابة للرسول الله وسؤالهم موهم التشكيك في استطاعة الله تعالى وقدرته على إنزال مائدة من السماء، ولكن لدفع هذا الإيهام جاء قبل إيراد السؤال أنَّ الله تعالى قد أوحى إليهم ﴿أَنَّ ءَامِنُوا بِي وَبِرَسُولِي﴾ وصدر الجواب منهم بالامتثال؛ قالوا: آمنًا. ولم يكتفوا بإعلان إيمانهم بالله وبرسوله، بل أشهدوا الله تعالى على ذلك بقولهم: ﴿وَأَشَهَدُ بِأَنْنَا مُسْلِمُونَ﴾. ومن كان بهذه المنزلة لن يكون في حالة شك ولا تردد، وإنَّما هو سؤال زيادة تثبت ويقين، وزيادة طمأنينة لقلوبهم.

أمًّا صيغة السؤال، فقولهم: (هل يستطيع) بياء المضارعة وإسناد الاستطاعة إلى رب عيسى، مع رفع لفظ رب، والقراءة الأخرى (هل تستطيع ربك) بتاء الخطاب وإسناد الاستطاعة لعيسى ونصب لفظة رب، أي هل تستطيع سؤال ربك أن ينزل علينا مائدة، ولكن القراءة الأولىٰ هي الأشهر.

وتوجيه سؤالهم هذا في استطاعة الله تعالى، مع ملاحظة إضافة لفظة

الرب لعيسى على مع إعلان إيمانهم من قبل، فيه عدة أوجه للمفسرين؛ وأوّلها والله تعالى أعلم _ هو أنَّ الاستطاعة بمعنى الإمكان. يعني هل يمكن أن ينزل ربك علينا مائدة من السماء؟ وذلك لأنه سؤال على غير العادة، ولم يطلبه أحد قبلهم ولم يفعله الله تعالى لأحد من قبل، فهم مستبعدون أن يفعل الله لهم ذلك، ولذا قيدوا الطلب بقولهم: أن ينزل علينا، أي خاصة لنا.

فالاستبعاد متوجه إلى إمكان استجابتهم لطلبهم، لا من جهة قدرة الله أو عدم القدرة، لأنهم أعلنوا إيمانهم بالله من قبل. أمَّا إضافتهم لفظ الرب لعيسى على فهو تكريم لعيسى وتحقيق لشدة الرغبة في إجابتهم لطلبهم، لأنهم يعلمون قوة صلة عيسى بربه وسرعة استجابة الله تعالى لعيسى أكثر منهم، وقريب من هذا قولك مثلاً: اللهمَّ رب جبريل، اللهمَّ رب محمد على مع أنه رب كل مربوب صغيراً كان أو كبيراً.

يؤيِّد هذا القول أنهم رأوا آيات الله سبحانه يجريها على يدي عيسى من خلقه الطين على هيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله، ولم يفعله سبحانه لغير عيسى، إذن فهو سبحانه قادر على أن يستجيب لعيسى إذا دعاه من أجلهم.

والمائدة: مأخوذة من ماد يميد إذا تحرك أو أعطى، ومائدة الطعام تتحرك عليها الأصناف الطيبة، وهي عطاء من مقدمها لمن قدَّمها إليهم.

وقولهم من السماء: لأنها محل الوحي، وعالمها عالم غيب عن الحس، بخلاف الأرض فقد شاهدوا العديد من الآيات المتنوعة، ويريدون أن يضمّوا إلى معرفتهم نوعاً آخر من المعرفة واليقين.

ولمَّا صرحوا بهذا السؤال، حذرهم عيسىٰ نتائج ذلك فقال: اتَّقوا الله، أي خافوا عقابه على سؤالكم هذا، ولأنهم قد عاينوا من الآيات على يدي عيسى عي ما فيه الكفاية، بل إنَّ عيسى بنفسه آية، فكان يكفيهم ذلك، وساقه مساق الشرط ﴿إِن كُنْتُم مُوّمِنِينَ﴾ أي وقد أعلنتم إيمانكم وأشهدتم الله عليه. وقال بعض المفسّرين: اتَّقوا الله لتكونوا بالتقوىٰ أهلاً لأن ينزلها عليكم ولعلً الأول أرجح.

وبعد هذا الحوار من الجانبين؛ والحواريون يريدون إنزال المائدة، وعيسى يخشى نتائج إنزالها، لأنه يعلم من سنّة الله في الأمم أنه إذا أنزل آية محسوسة ولم يؤمن بها القوم أخذهم الله وأهلكهم، كما فعل بقوم صالح، أجابهم لإخراج الناقة من الصخرة فكذبوا بها وعقروها، فدمدم عليهم ربهم بذنبهم، وهكذا حذرهم، ولكنهم ألحوا وعلّلوا فقالوا: ﴿ فُرِيدُ أَن نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمَعٍنَ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَن قَد صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشّلِهِدِينَ ﴾.

فذكروا أربعة أهداف يريدون تحقيقها:

أولها: أن يأكلوا منها.

ثانيها: أن تطمئن قلوبهم.

ثالثها: أن يعلموا علم اليقين بصدق نبى الله عيسى عليه.

رابعها: أن يكونوا شهدوا عليها عند من لم يشهدها.

ويلاحظ أنهم قدموا الهدف المادي وهو الأكل منها، وليس ذلك لأنه أهمها ولكن لأنه أقواها دلالة، لأنَّ به تتحقق أنواع العلم الثلاثة:

العلم بالإخبار وذلك حاصل عندهم من مقتضى إيمانهم.

والعلم بالمشاهدة وهذا يحصل بمجرد إنزالها ومعاينتها.

والعلم باللمس والمباشرة وهذا القسم هو حق اليقين.

لأنَّ مدارك العلم ثلاثة: علم اليقين، وهذا يحصل بإخبار الصادق.

وعين اليقين، وهذا يحصل بالرؤية بالعين.

وحق اليقين، وهذا يحصل بالملامسة والمخالطة.

كمن يؤمن بوجود الكعبة عن طريق الإخبار ويتوجه إليها في الصلاة، فإذا حضر عندها وعاينها، ازدادت قوة علمه بها، فصار عين اليقين، حتى إذا لمسها ودخل إلى داخلها وصلًىٰ فيها حصل له حق اليقين.

ولهذا هؤلاء قدموا الهدف الأقوى في تحصيل اليقين عندهم، وهو بالأكل منها.

الهدف الثاني: وهو الغرض من السؤال، وهو التثبت والطمأنينة في قولهم: ﴿وَلَكِن لِيَظْمَيِنَ قَلُوبُنَا﴾ وهو طبق ما قال الخليل الله: ﴿وَلَكِن لِيَظْمَيِنَ قَلُوبُنَا﴾ .

والهدف الثالث: قولهم: ﴿وَنَعْلَمُ أَن قَدْ صَدَقْتَنَا﴾ وهذا الهدف ليس خاصاً بهم، لأنهم قد علموا أنه قد صدقهم وقد آمنوا به وبصدقه، ولكن لما كانت رسالة عيسى الله لبني إسرائيل ولن يحضر إنزال المائدة كل الإسرائيليين، وكان هؤلاء الحواريون ملازمين لعيسى، فتكون المائدة دلالة صدق لجميع بني إسرائيل، فهم يتكلمون باسم الأمة الإسرائيلية كلها، لأنَّ ما ثبت من دلائل التصديق للصدر الأول في عصر الرسالة، كان دليلاً لكل العصور التي بعدهم.

ولذا جاؤوا بالهدف الرابع في قولهم: ﴿وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّهِدِينَ﴾ شاهدين عليها لمن؟ لله. فالله هو الذي سينزلها لعيسى، فعيسى هو الذي طلبها لهم، وهم قد أكلوا منها، فلم يبق إلَّا الذين سيأتون بعد زمن نزولها، ولم يحضروها.

هناك توجه عيسى إلى الله تعالى قائلاً: ﴿ اللّه عَدَا اللّه عَلَيْنَا مَآبِدَهُ مِنَ السّمَلَةِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِآوَلِنَا وَمَاخِرِنَا ﴾ والعيد من العود، لأنه يعود ويرجع في كل عام، واتخاذهم يوم نزولها عيداً إبقاءً على ذكرها ليتجدد لهم داعي التصديق والطمأنينة، وأولهم وآخرهم هو ما أشرنا إليه لشمول الأمة كلها من أولها في عهد نبي الله عيسى وآخرهم، أي آخر زمن بني إسرائيل، وآية منك، أي على صدق عيسى في رسالته، والتصديق بما عندك، وارزقنا أعم من طلب المائدة وأوسع من نوعها، رزقاً عاماً للجميع لأنك أنت وحدك الذي تملك رزق العباد وأنت خير الرازقين.

ولعلَّنا هنا نقف وقفة خفيفة لنربط بين موضوعيّ السؤالين.

سؤال العزير: ﴿أَنَّ يُعِيء هَنذِهِ اللهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ وكان جوابه أن أماته مائة عام ثم بعثه، فأيقن أنَّ الله على كل شيء قدير، وكان نموذجاً عملياً للبعث، لا يجحده إلَّا مكابر.

وفي هذا السؤال، وقد نزلت المائدة وأكلوا منها، فكانت آية عملية على وجود نعيم الجنة وأرزاقها المتنوعة، فتكتمل دلائل البعث ولوازمه، ممَّا يورث الطمأنينة للمؤمن، ويدعو إلى إيمان الجاحد.

张 张 张

قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَهِ عُمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ ٱلْمَوْتَى ۚ قَالَ أُولَمُ تُوْمِنٌ قَالَ بَالُيْ وَلَاكِن لِيَطْمَبِنَ قَابِينَ ﴾ [البقرة: ٢٦٠].

من الأسئلة في القرآن التي جاء جوابها عملياً؛ سؤال الخليل ﷺ، في قوله: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفُ تُحْيِ ٱلْمُوَتَّى ﴾ ولعلَّه من أعظم الأسئلة من هذا النوع، ومن أهمها إذ جاء جوابها عملياً.

ولذا فقد اشتمل على عدة مباحث وعلى العديد من التوجيهات، ويذكر العلماء من أسباب هذا السؤال الشيء الكثير، حتى عدد منها الفخر الرازي اثني عشر سببا، واقتصر القرطبي على أربعة منها، ولعل أرجحها أحد أمرين وهما:

أ ـ أنّه لما قامت المحاجة بينه وبين الذي حاج إبراهيم في ربه، وكان من حجة إبراهيم عليه أن قال له: ﴿ رَبِّى الّذِى يُحْيِء وَيُعِيثُ ﴾ وأجابه الخصم بقوله: ﴿ أَنَا أُحِيء وَأُعِيثُ ﴾ وقامت الحجة على الخصم، وعلى كل جاحد لقدرة الله ووجوده، ولمّا لجأ الخصم الجاهل الطاغي إلى أسلوب الطغاة الذين يعجزهم إقامة البرهان فيعمدون إلى البطش لأنه لا سلاح لهم غيره، ولما كان لموضوع الإحياء والإماتة دور كبير في المحاجة، وانتقل عنه إلى موضوع الشمس لمغالطة الخصم، أراد إبراهيم على أن يري خصمه حقيقة الإحياء في تلك الصورة الجلية ليقيم الحجة مرة أخرى على خصمه، فطلب من ربه أن يريه، أي ومعه القوم المنكرون كيف يحيى الله الموتى.

ب _ والقول الثاني في سبب سؤال إبراهيم على أنه رأى حيواناً على حافة البحر، إذا جاء المد جاءت حيوانات البحر فأكلت منه، وإذا جاء الجزر وانحسر الماء عنه، جاءت وحوش البر فأكلت، وإذا ذهبت الوحوش عنه،

جاءت الطيور فأكلت منه، فرأىٰ أن تفرق جسمه في أجواف تلك الحيوانات وتلك الطيور فكيف سيكون إحياؤه، وجمع أشتاته؟

ومهما يكن من سبب فإنَّ سؤال إبراهيم الله لم يكن عن شك لعدة أمور:

منها: أنه مقام يرتفع عن مظان الشكوك، وهو مقام النبوة والرسالة، بل والمخلّة، ومنها أنه لمّا سئل: ﴿أُولَمْ تُوْمِنَ قَالَ بَلَىٰ ﴾، ومنها وهو أقواها: أنّ حقيقة السؤال ليست عن التثبّت في خصوص القدرة، وإنّما السؤال متوجه إلى كيفية الإحياء، والسؤال عن الكيفية لا يكون إلّا عمّا ثبتت ماهيته وكان معلوماً للسائل والمسؤول. كما لو قلت: كيف بنى زيد بيته؟ فلا بد أن يكون البيت موجوداً وقد ثبت عند السائل والمسؤول أنّ زيداً قد بنى بيته بالفعل. وكقولك: كيف وصل زيد؟ لا يكون إلّا بعد تحقق وصوله.

وهكذا هنا السؤال: كيف تحيي؟ أي أنَّ الإحياء ثابت لدى السائل والمسؤول، وإنَّما الهيئة والحالة التي يكون بها الإحياء مجهولة للسائل معلومة للمسؤول.

وقوله تعالىٰ: ﴿أُولَمْ تُؤْمِنُ ﴾ ليس سؤال إنكار عليه، بل تقرير لما هو عليه، أي إنَّك مؤمن بأنِّي أحيي وأميت فهو سؤال تقرير، نظيره في قول الشاعر:

ألستم خير من ركب المطايا وأندى العالمين بطون راح

والجواب نعم نحن كذلك. لهكذا جواب إبراهيم بلى أنا مؤمن، وعندي علم اليقين بأنك سبحانك تحيي وتميت، وقد حاججت خصمي بذلك، ولكني مع هذا العلم أريد إضافة دلالة أقوى تبعث على طمأنينة قلبي.

وكما قدمنا في سؤال الحواريين ﴿ نُرِيدُ أَن نَّأَكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَعِنَ قُلُوسُنا ﴾ أي بعين اليقين، وكما قيل: ليس الخبر كالمعاينة.

وهنا يذكر المفسرون الحديث الذي رواه أبو هريرة في المفسرون الحديث الذي رواه أبو هريرة في الباري على صحيح المخاري»: بأنَّ ذلك على نفي الشك، أي لو كان وقع شك من إبراهيم لكنَّا

نحن أحقّ بالشك منه، والواقع أننا لم نشك، فإبراهيم من باب أولى لا يشك.

ظنَّ البعض أنَّ إبراهيم على الله يعرف ربه تعالى، إلَّا بعد أن نظر في النجوم وتدرج بالنظر من النجم إلى القمر إلى الشمس، وهذا مذهب القائلين بأنَّ الأديان وجدت نتيجة التفكير، وهو مذهب باطل إذ الأديان نتيجة الوحي الإلهي على من يصطفيهم الله من خلقه رسلاً للأمم. وهذا السياق يرد من زعم ذلك، لأنَّ إبراهيم على قبل أن ينظر في النجوم أنكر على قومه عبادة الأصنام، وضلَّل قومه، وهذا الإنكار لا يكون إلَّا من مؤمن بالله كافر بالأصنام، ثمَّ إنَّ إبراهيم لم تخف عليه حالة النجوم، ولا القمر، ولا الشمس فهو يعايشها طيلة حياته فلم يقل هذا القول. ثم ها هو في نهاية السياق يقول لَـهـم: ﴿ يَنَقُوْمِ إِنِّي بَرِيَّ * مِنَّا تُشْرِكُونَ ۞ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضُ حَنِيفًا وَمَا أَنَّا مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ١٩٠ فأعلن بأنه مؤمن بربه متوجه إليه وهو خالق هذا العالم، ومن قبلها قال: ﴿لَهِن لَّمْ يَهْدِنِى رَبِّي﴾ وهذا كله تسجيل أمامهم بأنَّ له رباً وأنه مؤمن به من قبل أن يقف معهم هذا الموقف، وعليه فحقيقة موقفه هذا هو موقف محاجّة لإقامة الحجة عليهم، بأنَّ تلك النيرات لا تصلح أن تكون آلهة لما يعتريها من النقص في أفوِلها، وقد جاء بعد هذا العرض النص صراحة في قوله تعالىٰ: ﴿ وَحَآجَهُمْ قَوْمُهُ ﴾ والرد عليهم بقوله: ﴿ أَتُحَدُّثُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَىٰنِ ﴾ .

وجاء بعد هذا السياق ما هو أصرح في الموضوع من إقامة الحجة عليهم وبعد آيتين فقط قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ٓ ءَاتَيْنَهَا ٓ إِبْرَهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ۚ نَرْفَحُ دَرَجَاتٍ مَّن نَشَآء ۚ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيدُ عَلِيمٌ ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ٓ ءَاتَيْنَهُا ٓ إِبْرَهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ۚ نَرْفَحُ دَرَجَاتٍ مَّن نَشَآء ۚ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيدُ عَلِيمٌ ﴾ [الأنعام: ٨٣].

وكان والدنا الشيخ الأمين كَالله يحتج في هذا المقام بقوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ إِنَهِيمُ يَهُودِيًا وَلَا نَصْرَانِيًا وَلَكِن كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ المُشْرِكِينَ ﴿ ﴾ كَانَ عمران: ٢٧] فيقول: نفى الله عن إبراهيم كينونة اليهودية والنصرانية والشرك، وأثبت له أنه كان حنيفاً مسلماً. ويحتج بقوله تعالى: ﴿ ﴿ وَلَقَدْ وَالنَّبْنَا إِبْرَهِيمَ رُشُدَوُ مِن قَبْلُ وَكُنّا بِهِ عَلِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٥١]، ومعلوم أن من أوتي رشده من قبل، لن يتوقف إيمانه بربه على النظر في النجوم.

وبهذه المناسبة يمكن القول بأنَّ جميع رسل الله، قد نشأهم الله تعالى تحت رعايته وحفظه، وعلى سبيل المثال هذا نبي الله موسى على تولاه الله من أول لحظة ولادته إذ أوحى إلى أمه أن ترضعه وتقذفه في اليم، وربط على قلبها وإن كادت لتبدي به، وساقه الله إلى مصدر خوف أمه عليه، إلى فرعون فحرَّم الله عليه المراضع حتى ردَّه إلى أمه كي تقر عينها وتعلم أنَّ وعد الله حق، وأنه راده إليها وجاعله رسولاً من المرسلين، وصدق الله العظيم لما عدد نعمه على موسى قال: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ عَبَّةً مِّنِي وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ [طه: ٢٩].

وهذا نبيّ الله عيسىٰ آتاه الحكم صبياً، وهذا نبينا محمد على تولّاه ربه من قبل مولده، وصانَ تقلبه في الأصلاب من دنس السفاح الجاهلي، وحفظه من مشاركة الجاهليين في أخطائهم، ولم يقع واحد من الرسل في رذيلة قومه. ولهذا لما قام فرعون يعارض موسىٰ قال له: ألم نربك فينا وليداً، ولو كان قد أخذ عليه شيئاً فرعونياً لذكره به وحاجّه فيه، وكذلك النّبيّ على قال له قومه: ساحر، شاعر، كاهن، يعلمه بشر، فلو وجدوا نقيصة جاهلية لاحتجوا بها عليه.

وبهذا كله تبيّن أنَّ حقيقة موقف إبراهيم ﷺ موقف محاجة، ولا توجد شائبة شك تزاحم يقينه بالله تعالى.

* تفصيل الجواب *

لمَّا سأل الخليل عَنَّ : ﴿ رَبِّ أَرِنِ كَيْفَ تُحِي ٱلْمَوْتَى ۚ قيل له : ﴿ أُولَمْ اللَّهُ وَلَا تُومِنَ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِيَطْمَبِنَ قَلْبِي ﴾ وقدمنا أنَّ السؤال هنا لم يكن عن شك ولا تردّد، حاشاه عَنِي من ذلك. ومعلوم أنَّ مطلب طمأنينة القلب في كل أمر عظيم، إنَّما هو مطلب جِبِلِي يتطلّع إليه الإنسان، وهو مطلب لزيادة اليقين.

وليس أعظم على العقل البشري من قضية إحياء الموتى، وإعادة الحياة للأجسام بعد فنائها، ولذا طال جدال المشركين فيها مع رسول الله على للأجسام بعد فنائها، ولذا طال جدال المشركين فيها مع رسول الله على قال تعالى عنهم: ﴿ بَلْ عِبُوا أَن جَاءَهُم مُنذِرٌ مِنهُمْ فَقَالَ الْكَفِرُونَ هَذَا شَى اللهِ عَيْدُ فَا اللهُ عَيْدُ فَا اللهُ اللهُ عَيْدُ فَا اللهُ اللهُ اللهُ عَيْدُ فَا اللهُ ال

وقد رتب الله تعالىٰ كل ذلك على الإيمان واليقين بالبعث، في قوله تعالى في افتتاحية المصحف الشريف بسم الله الرَّحمٰن الرَّحيم: ﴿الْمَهَ ۞ ذَلِكَ الْكِنَابُ لَا رَيْبُ فِيهُ هُدَى لِلْمُنَقِينَ ۞ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْفَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَوٰةَ وَمِمَّا رَزَقَنَهُمْ يُفِقُونَ ۞ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبَالْخِرَةِ هُمْ يُوفِنُونَ ۞ أُولَئِيكَ عَلَى هُدَى مِن رَبِّهِمْ وَأُولَتِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۞ [البقرة: ١ - ٥].

فكان منطلق إقامة الصلاة والإنفاق من رزق الله على اليقين بالآخرة، ورغب على اليقين بالآخرة الهدئ والفلاح.

ولهذا كان كل من صدق بالبعث، سارع إلى الإيمان بالله ورسوله والتزم بالإسلام، فكانت قضية إحياء الموتى من أعظم القضايا، فلا غرو أن يتطلَّع الخليل على الله الله الموتى، وإلى مشاهدة ذلك عياناً، ليجتمع له علم اليقين، وعين اليقين، فيصل إلى حق اليقين.

ولهذا استجاب المولى له وأراه في الحسّ والعيان ما كان مستقرّاً في ذهنه، ثابتاً في قلبه، وكما قدمنا فإنَّ السؤال من الخليل، والإجابة للعالمين لقومه، ولكل الأمم من بعده.

أمًّا صورة الإجابة ففي قوله تعالى: ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةُ مِنَ الطَّيْرِ ﴾. أي الأحياء وأنت تشاهد مجرى الحياة فيها، وتلمسها بيدك ﴿فَصُرَّهُنَ إِلَيْكَ ﴾ أي أضممهنًا إليك. واختلف في أنواع الطير؛ فقيل: طاوس وحمامة وديك وغراب، ولا كبير فائدة تحت تعيين الأنواع كما لم تبين أسماء أهل الكهف ولا نوع خشب سفينة نوح . . . إلخ .

ولكن قيل: أمر بأربعة من الطير ليكون أكمل في البيان، وقيل: تلك الأنواع الأربعة لما جمعت من بعض صفات الإنسان، فالطاوس لغريزة الزينة والجمال، والغراب لغريزة الحرص والجمع، والديك للرغبة الجنسية، وقيل: النسر بدل الحمام وهو رمز التعمير وطول البقاء وبعد الأمل، إلى غير ذلك ممّا يلتمس من المناسبات. وقوله تعالى: ﴿فَصُرَّهُنّ إِلَيْكَ﴾ قيل: أجمعهن كما قدمنا، وقيل: وقطعهن ثم اخلطهن بعضها ببعض، كخلط المتاع في الصرة ومنه (المُصَرَّاة) جمع الحليب في الضرع واختلاطه.

وكانت أربعة جمعاً، لأنه طلب صورة كيفية إحياء الموتى بالجمع ﴿ ثُمَّ الْجَمَلُ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلِ مِنْهُنَّ جُزْءًا ﴾ بعد أن جمع الطيور وذبحها وقطع أجزاءها، أجنحتها، وأرجلها، ورؤوسها، ونتف ريشها وخلط دماءها، أخذ من المجموع أجزاء على كل جبل يليه جزء من هذا الخليط، وأبقىٰ الرؤوس عنده، ثم أمر بأن يدعوها ﴿ ثُمَّ ٱدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيَا ﴾ فدعا الطيور كلها فإذا بأجنحة كل طير وأرجله وريشه ودمائه يجتمع من على كل جبل حتى تكامل بجميع أجزائه، وحضر عند إبراهيم ومد له رأسه فركب على جسمه وعاد كما كان.

قال المفسرون: وكان إبراهيم الله يقدم رأس الديك مثلاً لجسم

الطاووس فيعرض عنه فيقدم له رأسه فيقبل عليه وتلتحم الرأس مع الجسد.

تلك الصورة المشاهدة المحسوسة لإبراهيم عليه هي في الواقع لجميع من بلغته ووعاها، وآية ومعجزة له، كما كانت المعجزة لعيسى عليه من بعده يخلق من الطين كهيئة الطير فيكون طيراً بإذن الله.

ونحن لو جمعنا علمانيي العالم، وأطباءه، وفلاسفته ليتصوّروا كنه هذا المشهد؛ طيور مختلفة الأنواع، وكذلك الألوان، ليكون اختلافها أقوى في دلالة تميزها، ورجوع كل جزء إلى أصله.

فبأيّ معقولية يتصور العقل إدراك الريش أنه للطاووس أو للغراب؟

وبأيّ معقولية يتصور وجود قوة محركة تنقل هذا الريش من جبل إلى جبل لتتآلف مع بعضها؟ ثم أجنحتها، ثم أرجلها كل ذلك سواء. ثم ها هي قطرات الدم أشد اختلاطاً وامتزاجاً، كيف عادت وتميّزت بعد أن اختلطت وامتزجت؟ وهل امتزاج أجسام الموتى بالأرض أكثر وأشد من امتزاج قطرات دماء الطيور بعضها ببعض؟ لا ثم لا! إنَّ أجزاء الإنسان مهما كانت أجزاء حيوية، وإن تحلّلت وعادت إلى التراب، إلَّا أنَّ العناصر غير متحدة، ولكن الدم سائل مع سائل، واختلاطه أشد، وتميّزه أصعب وأبعد.

ولكنها القدرة الإلهية يشاهدها إبراهيم ﷺ.

وسبق أن قدمنا أكثر من مرة أنَّ إحياء الموتى في الدنيا من طيور إبراهيم، وحمار العزير، وقتيل بني إسرائيل، وحوت موسى، هي صور عملية لإثبات البعث بعد الموت، وإحياء نفس واحدة كإحياء جميع الأنفس ﴿مَّا خَلْقُكُمُ وَلَا بَعَثُكُمُ إِلَّا كَنَفْسٍ وَحِدَةٍ ﴾ [لقمان: ٢٨].

وقد جاء التذييل على هذا بقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمْ أَنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ وعزيز هنا تتضمَّن قادر، لأنَّ العزّة الغلبة، والعزّة القوة، فقيل: عزيز قادر على فعل ما يريد من إحياء الموتى، ومجازاتهم، وقيل: عزيز قادر على الانتقام ممَّن لم يؤمن بالبعث بعد إقامة الأدلة المحسوسة والمشاهدة. حكيم في نشر تلك الرفات، وإحياء تلك الطيور، وجميع أجزائها بحكمة بحيث لم يختلط عليه ولا ريشة واحدة من طير، ولا قطرة واحدة من دم.

فقوله تعالى: ﴿وَٱعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ عَزِيزُ حَكِيمٌ ﴾ يساوي ﴿إِنَّمَاۤ أَمَرُهُۥ إِذَاۤ أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَكُمْ كُن فَيَكُمُونُ ۞﴾.

ولذا نزَّه نفسه سبحانه عقب هذه العظمة الجليلة ﴿فَسُبْحَنَ ٱلَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُونُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [يس: ٨٣].

وهنا سؤال يطرح نفسه وهو: إنَّ إبراهيم طلب من ربه أن يريه كيفية الإحياء، فهل أراه إياها؟ الموجود في الصورة أنه أراه آثار الإحياء في عودة الحياة إلى الطيور، أما كيفية وقوع ذلك، وكيف دبت الروح فيها فلم يره إبراهيم.

وهذا مثل التيار الكهربائي، إذا انقطع عن الجهاز فتوقف، ففي حالة عودة التيار نحن لا ندرك عودته، ولكن نعلم بمشاهدة تحرك الجهاز نتيجة لعودته، وعليه يكون المولى الله استأثر بالكيفية لأنها لا تكون إلّا إليه سبحانه.



قال تعالى: ﴿ كَهِبَعْضَ ۞ ذِكُرُ رَخْمَتِ رَبِكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا ۞ إِذْ نَادَكَ رَبِّهُ نِلَاَةً خَفِيْتًا ۞ قَالَ رَبِ إِنِي وَهَنَ ٱلْعَظْمُ مِنِي وَآشَتَعَلَ ٱلرَّأْسُ شَكِيْبًا وَلَمْ أَكُنُ مِنْ مِنَاتًا كَالَّهُ سَكِيْبًا وَلَمْ أَكُنُ مِنْ مِنَاتًا كَالَّهُ مَنِي عَاقِرًا فَهَبَ مِنْ وَرَآءِى وَكَانَتِ آمْرَأَنِي عَاقِرًا فَهَبَ لِمُ مِن لَدُنكَ وَلِيَّا ۞ ﴾ [مريم: ١ - ٥].

تقدم الحديث عن سؤال إبراهيم على ربه أن يريه كيف يحيي الموتى، وتساؤل العزيز: أنَّى يحيى الله تلك القرية بعد موتها، وسؤال الحواريين عيسى إنزال المائدة من السماء، وكان في كل حديث مواعظ وعبر، ومناهج هداية وإرشاد، وآيات عظيمة وبراهين عملية على إبراز الغيب في صور حاضرة ملموسة، وفي سؤال نبي الله زكريا جوانب متعددة، بل أسئلة متنوعة:

أ_ أسئلة طلب واحتياج.

ب ـ أسئلة استطلاع وابتهاج.

ويبدأ السياق بمقدمات تسترعي الانتباه، وتجمع الأحاسيس، وتوقظ الفكر، وذلك في قوله تعالىٰ في افتتاحية سورة مريم قوله تعالىٰ: ﴿كَهِيمَسَ ۞ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ ذَكَرِيًّا ۞﴾.

أمَّا المقدمة الأولىٰ ففي هذه الحروف المقطعة، (كهعيص) والتي أعجزت العلماء في بيان معانيها، حتى قيل: إنَّها ممَّا استأثر الله تعالىٰ بعلمه.

وإنَّ أحسن ما قيل فيها: إنَّها بمثابة التحدِّي الرمزي بهذا القرآن، وإمعانُ في بيان مدىٰ إعجازه، مستدلين بأنَّ جلها يعقبه الحديث عن القرآن نفسه مثل: ﴿ اللَّمَ ۚ وَاللَّهُ وَاللّلَهُ وَاللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّالِمُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللّهُ وَلَّا اللّهُ وَاللّهُ وَالّ

الحروف التي ينطقون بها، وبها ينظمون أشعارهم، ويؤلفون خطبهم.

ويبدو لي أنَّ مجيء هذه الحروف هنا، مع عدم ورود الحديث عن القرآن له دلالة خاصة، من جهتين:

الأولى: جهة ما سيأتي بعده من أنه آية ومعجزة أيضاً، وهو ﴿ذِكُرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا ﴿ فَهُ وَالقصة بالغة الأهمية، وخارقة للعادة، وما يتلوها من قصة هي أدخل في باب الإعجاز من قصته، وهي قصة مريم وابنها عيسىٰ ﷺ فالسياق سياق إعجاز أيضاً.

الثانية: جهة مجيء نوعية الحروف؛ ك ـ ه ـ ي ـ ع ـ ص، بخلاف ألم، وطه، ويَس، لأنَّ كلاَّ في محله متناسب معه، وذلك فيما يبدو لي ـ والعلم لله تعالىٰ _ هو اختصاص هذه الأحرف في اللغة ف(الكاف) تستعمل ضمير المخاطب تقول: أكرمتك وأعطيتك، ولا شكّ أنَّ الخطاب يسترعى انتباه المخاطب، و(الهاء) تستعمل للتنبيه؛ فتدخل على اسم الإشارة (ذا) فتقول: هذا، ومنه قوله تعالىٰ: ﴿ هَا قُرُمُ اللَّهِ عَالِيهَ ﴾ والتنبيه يسترعى أيضاً الانتباه ويوقظ الفكر للاستيعاب، و(الياء) تستعمل للنداء، تقول: يا زيد، ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُواْ ٱللَّهُ ﴾ ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهُا ٱلْكَفِرُونَ ۞ ﴾ والنداء يسترعي إقبال المنادى على من يناديه ، و(العين) تستعمل للذات، جاء زيد عينه، أي ذاته فلكأنَّها بعد الخطاب والتنبيه والنداء تعطى معنىٰ (أعنى)، و(الصاد) يُقال: إنَّها تستعمل أيضاً للصوت، ومنه الصدىٰ أي رجع الصوت، ولكنها هنا تعطي معنىٰ الصدق، فلكأنَّ المجموع ينحل عن قولك: أخاطب، وأنبه، وأنادي، وأعني بصدق ﴿ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زُكُرِيًّا ﴿ إِنَّ القارئ والسامع عند ذكر الرحمة هنا فيجدها رحمة ربك وعبده زكريا، فتثير تساؤلاً سريعاً وملحًا: ما شأنه يا رب؟ فيأتي بالموضوع فيحل أعماق القلب، ويملأ أسماع الدنيا معلماً عباد الله آداب السؤال، ومقدمات الحاجة، وتواضع الطلب الذي يستنزل البشرى بالعطاء.

والموضوع هنا هو قوله: ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ۞ قَالَ رَبِّ إِنِّى وَهَنَ ٱلْعَظْمُ مِنِى وَٱشْتَعَلَ ٱلرَّأْشُ شَكْبُهُا وَلَمْ أَكُنُ بِدُعَآمِكَ رَبِّ شَفِيًّا ۞ وَإِنّى خِفْتُ ٱلْمَوَلِيَ مِن وَرَآءِى وَكَانَتِ ٱمْرَأَقِ عَاقِرًا فَهَبْ لِى مِن لَدُنكَ وَلِيًّا ۞ يَرِثْنِي وَنَيْ مِنْ عَالِ يَعْقُوبُ وَأَجْعَلُهُ رَبِّ رَضِيًّا ۞ [مربم: ٣- ٦].

وهذا سؤال الطلب والحاجة، جاء في منهج الدعاء الكامل، أولاً في لفظ نادى بدلاً من دعا، لأنَّ النداء غالباً ما يكون للغوث والعون، أي في حالة الاضطرار، بخلاف الدعاء فقد يكون للاستزادة، ثم في كونه نادى ربه، بدلاً من إلهه، لأنَّ معنى الربوبية في الإصلاح والإحسان والعطف والرحمة، ربِّ العالمين الرَّحمٰن الرَّحيم. ثم كون هذا النداء خفياً، والخفاء في النداء إمَّا لضعف الصوت وهو أثر من آثار الحاجة والافتقار، وإمَّا لعلمه ويقينه بأنَّ ربه في قربه منه، يستوي عنده السر والعلن.

ثم عرض حالته المستدعية للإجابة والعطاء، وهي كامل مظاهر الضعف البدني: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِي وَهَنَ ٱلْعَظْمُ مِنِي وَاَشْتَعَلَ ٱلرَّأْسُ شَيْبًا﴾ أعاد لفظ الرب تضرعاً وإلحاحاً في الدعاء، واستعطافاً في الإجابة، وإذا كان قد وهن العظم منه، وهو هيكل بناء الجسم، فوهن الجسم كله تابع له، فلم يبق عضو إلا وقد أصابه الوهن واشتعل الرأس شيباً، جمال الاستعارة في اشتعال الرأس شيباً يستوقف البلاغيين عند وجه الشبه في سرعة انتشار الشيب في الشعر، كسرعة اشتعال النار في الهشيم، ولعل مجيء هذا الوصف الدال على كبر السن، لبيان أنَّ وهن العظم لا مرض عارض ينتظر زواله، ولكن لكبر سن ينتظر ازدياده، فهو أدخل في التوجع والالتجاء، وأدعىٰ عند الكريم للإجابة، ينتظر ازوائه بمدىٰ إنعام المولىٰ عليه وما عوّده من استجابة دعائه في السابق، فقال: ﴿وَلَمْ أَكُنُ بِدُعَالِكَ رَبِّ شَقِيًا﴾، أي محروماً ونلاحظ أيضاً نبرات فقال: ﴿وَلَمْ أَكُنُ بِدُعَالِكَ رَبِّ ولم يقل: بدعائك إلهي. ولكن يلازم نداء الرب سبحانه لمعاني الربوبية الواسعة.

ثم يذكر مخاوفه التي لا يبددها إلَّا فضل ربه وعطاؤه ﴿وَ إِنِّي خِفْتُ ٱلْمَوَلِيَ مِن وَرَآءِى وَكَانَتِ ٱمْرَأَتِي عَاقِرًا﴾ موقف بين طرفين لا يملك فيهما شيئًا:

أ _ مواليه من ورائه يتصرّفون في الناس من بعده على نحو وحال يخشاه منهم.

ب _ عقر امرأته لا ينتظر أن يلد له وريثاً دون الموالي الذين يخافهم، وليس من مخرج إلّا فضل الله ولذا قال: ﴿فَهَبَ لِي مِن لَدُنكَ وَلِيّاً﴾، وقوله: فهب: الهبة هي العطية بدون مقابل، وهي هنا العطاء الذي لا يتوقف على

السبب المعهود، وهي امرأته لأنها عاقر، وقوله: ﴿مِن لَدُنكَ﴾ إفصاح عمّا انطوىٰ عليه الموقف وكأنّه يقول: إنّ السبب الذي هو من لدني _ وهي المرأة _ لا يتأتّىٰ منه ذلك، ولكن من لدنك أنت فإنّك الرب القادر، ثم تعلّل لهذا الطلب بما فيه من المصالح الدينية والدنيوية، ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ ءَالِ يَعْقُوبَ ﴾ أي: يرثني في خاصة نفسي، ويرث من آل يعقوب النبوة والعلم والدعوة إليك ﴿وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيّا ﴾ ففيه إظهار حرصه على استمرار الدعوة في آل يعقوب، وحرصه على صلاح ولده وأن يكون هذا الصلاح من جعل الله، لا أن يوكل إلى نفسه، لأنه يعلم أنّ من يهده الله فهو المهتدِ.

بعد هذه الصورة وما أُحيط بها من عواطف، وما انطوت عليه من ضراعة، وقوة الالتجاء وشدة اليقين بالله، وعظيم الرجاء بربه جاءته البشرى: ﴿ يَنْزَكَرِيًّا إِنَّا نُبُشِرُكَ بِعُلَامِ السَّمُهُ يَحْيَى لَمْ جَعْلَ لَهُ مِن قَبْلُ سَمِيًّا ﴿ ﴾.

يلاحظ أنَّ الجواب متطابق مع صورة السؤال، فجاء مسبوقاً بالبشرى ﴿ إِنَّا نُبُشِّرُكَ ﴾ لأنَّ الطلب والسؤال كان مسبوقاً بضراعة وإلحاح، وجاء العطاء بغلام، لأنَّ الدافع للطلب هو العجز والضعف في وهن العظم، واشتعال الرأس شيباً، والغلام شعار الفتوة والقوة كما قيل: غلام إذا هزَّ القناة سقاها.

وذكر اسمه وتعيينه تأكيد للاستجابة المحقّقة المتعينة لا مجرد غلام. وكونه لم يجعل له من قبل سمياً في مقابل حرصه على صلاحه ﴿وَٱجْعَـٰكُهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾.

إنَّ هذا السؤال الأول من سؤالي زكريا عَلِي السم المنهج الأمثل في. آداب الدعاء ولطائف مقدماته، وما تضمّنه من ضمان الإجابة.

* السؤال الثاني من زكريا ﷺ *

كان السؤال من زكريا على سؤال طلب وحاجة مع مسوغات ودوافع تجلت في ندائه لربه نداء خفياً، ثم جاءته البشرى بمطلوبه، حيث كان مطلوبه ولياً يرثه ويرث من آل يعقوب، فكانت البشرى غلاماً اسمه يحيى لم يكن له من قبل سمياً، وتقدَّم الكلام على ذلك.

والسؤال الثاني: سؤال استبشار وابتهاج، وإعجاب بسرعة الجواب،

هذا هو تصوير نبيّ الله زكريا للموقف من الطرفين، وهذا هو موقفه من تلقي البشرى بالغلام، والحالة التي لا يتوقّع منها الإتيان بهذا الغلام الموعود، بل قد يزيده تساؤلاً أنَّ الغلام الموعود به لم يكن على عادة الزوجين الكبيرين سناً، الهرمين جسماً من ضعف الولد ونضوه، بل على أكمل صورة وأوفر خلقة: ﴿لَمْ نَجْعَل لَهُ مِن قَبْلُ سَمِيًا﴾، أي مسامياً ومعادلاً.

إنَّه لم ينسَ الحالة التي وصفها عند السؤال في قوله: ﴿رَبِّ إِنِي وَهُنَ الْعَظْمُ مِنِي وَاَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَآبِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾ لم ينس هذا الدعاء في استعطافه والتجائه، بل غطّت حلاوة البشرى ونفحاتها كل شعوره فراح يتساءل، ولكأنَّه تساؤل ينطوي على التعجّل بتحقيق ما بشر به (أنَّى) متى، وكيف يكون لي هذا الغلام؟

فكان الجواب المقنع الذي لم يدع للشيخ تساؤلاً، ولم يبق في الموقف لبساً ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُو عَلَى مَيِنُ وَقَدْ خَلَقَتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ الموقف لبساً ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُو عَلَى مَيِنُ وَقَدْ خَلَقَتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْعًا ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الحالة والصورة التي هي أشد ولم يلتبس عليه شيء من شأنه وهو تلك الحالة والصورة التي هي أشد إعجازاً، وأمعن اقتداراً حين خلقه الله ولم يكُ شيئاً. كما قال تعالى: ﴿ هَلَ أَنَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

وهذا الدليل يأتي كثيراً في إثبات المعاد، سواء لمنكريه كما في قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِى خَلْقَةً قَالَ مَن يُحِي الْعِظَامَ وَهِى رَمِيمٌ ﴿ فَا قُلْ مُن يُحِي الْعِظَامَ وَهِى رَمِيمٌ ﴿ فَا تُعْلِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى أَنه لم يَحْيِي العظام وهي رميم، إلَّا لأنه نسي خلقه الأول من يتساءل المُنْكِرُ عمَّن يحيي العظام وهي رميم، إلَّا لأنه نسي خلقه الأول من

نطفة، فردَّه سبحانه إلى القدرة التي أنشأته أول مرة، وبالطبع فإنَّ إعادته مرة ثانية أهون من إنشائه الأول.

وكذلك هنا في قوله تعالىٰ: ﴿قَالَ كَنَالِكَ﴾ كأنَّه بمثابة إمضاء الأمر والقطع بتحقيقه وإنفاذ ما وعد به في البشرى ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِنُلَامٍ ﴾ فقوله: ﴿قَالَ كَنَالِكَ ﴾، أي كذلك الأمر قد صدر، والوعد قد وقع، ولا غرابة ولا استبعاد، ولا توقف ولا خلف للوعد ﴿قَالَ رَبُّكَ هُو عَلَيَّ هَيِّنُّ ﴾ نظير ما جاء في آخر (يس): ﴿إِنَّمَاۤ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ۖ ۖ ﴿ وَفَي هذا الإيراد أصبح الأمر يقيناً عند نبيّ الله زكريا وينتظر التنفيذ، ويتطلُّع إلى الوقت المعهود ومعرفته، فانتقل من موضوع السؤال وأمر تحقيقه إلى كيفية الإيجاد وساعة تحقيقه: ﴿قَالَ رَبِّ ٱجْعَل لِّنَ ءَايَةً﴾ والآية العلامة، فجعل الله له علامة من نفسه كما قال تعالى: ﴿قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ تُلَثَ لَيَـالٍ سَوِيًّا﴾، وسوياً هنا محتملة أن تكون وصفاً له بأنه يمتنع عليه الكلام مع أنه خلقه خلقاً سوياً بدون عجز ولا عاهة ولا مرض، ولذا كان إذا سبَّح الله طاوعه اللسان فسبح، وإذا أراد الكلام مع الناس امتنع عليه الكلام، وسوياً محتملة أيضاً الوصف لليالي؛ أن كاملة بأيامها، ولعلُّ الأول أرجح، ﴿ فَحَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ. مِنَ ٱلْمِحْرَابِ﴾ وهو موضع ومكان تعبده أو جلوسه لقومه، فأوحى إليهم أي أشار أن سبحوا بكرة وعشيًّا، إلى الموعد الذي جعل علامة له على تحقق البشرى.

وهناك عرض آخر لهذه الحالة في سورة آل عمران في عرض قضية مريم في قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ اَمْرَاتُ عِمْرَنَ رَبِ إِنِي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّا فَتَقَبَّلَ مِنْ قَوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ اَمْرَاتُ عِمْرَنَ رَبِ إِنِي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرًّا فَتَقَبَّلَ مِنْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

أَنَّ يَكُونُ لِي عُلَكُمُ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبُرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۞ قَالَ رَبِّ اجْعَل لِنَ ءَايَةً قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَنَعُةَ أَيَامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾ [آل عمران: ٣٥ ـ ٤١].

فنجد هنا إيضاحاً وتوجيهاً من بداية ما شاهد زكريا عند مريم تلك التي تقبلها ربها بقبول حسن والتي أنبتها الله نباتاً حسناً، وأصبحت في كفالة زكريا وظهرت مكانتها عند كافلها وعامة أهلها، فكلَّما يدخل عليها زكريا يجد عندها رزقاً، أي رزقاً خاصاً غير متوقع وعلى غير المعتاد، وليس عموم الرزق لأنَّ عمومه لا يسأل عنه، ولكنه رزق خاص استرعىٰ انتباهه في الوقت الذي هو كافلها وهي في المحراب، فكيف وجد عندها؟ ومن أين جاءها؟ فسألها: ﴿أَنَّ كَافِلُها وهي مَن أين ومتىٰ جاء إليكِ؟ وكان جوابها مقنعاً وباعثاً آمالاً جديدة عند زكريا بين الله الله الله الله الله على قدرة الله أن يكرم السيدة مريم التي تقبلها بقبول حسن، وأنبتها نباتاً على قدرة الله أن يكرم السيدة مريم التي تقبلها بقبول حسن، وأنبتها نباتاً حسناً، فهي إذاً ليست في كفالة زكريا بقدر ما هي في رعاية الله تعالىٰ.

وفي أثناء تفاعل زكريا مع هذا الجواب المقنع، نبهته مريم بأن فضل الله واسع وأنه سبحانه يرزق من يشاء بغير حساب، وأيضاً وعلى غير العادة يرزق من يشاء بما يشاء أنَّىٰ شاء، فكانت هذه الإجابة تنبيه شامل لزكريا ﷺ.

عند ذلك توجه زكريا لربه يسأله من واسع فضله، هنالك؛ أي في تلك اللحظة التي أثارت مريم فيها انتباهه، والتي عاين فيها سعة فضل الله، دعا زكريا ربه، دعا الرب سبحانه الذي يرزق من يشاء بغير حساب ﴿قَالَ رَبِّ هَبُ لِي مِن لَّدُنكَ دُرِيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِعُ الدُّعَآءِ ﴾ إنَّها دعوة مخلصة، وتوجه صادق من منطلق المعاينة ودوافع اليقين. فكان الجواب: ﴿فَنَادَتُهُ ٱلْمَلَتِكَةُ وَهُو قَايِّمٌ يُعْمَلِي فِي ٱلْمِحَرَابِ ﴾ وهذا أيضاً إبراز لصورة التضرع إلى الله بعد أن دعا ربه، قام في محرابه يصلي لله ويتقرَّب إلى الله بصلاته، فما قضى صلاته حتى نادته الملائكة: ﴿أَنَّ اللهُ يُبَشِّرُكَ بِيَعْيَى ﴾.

ومن لطيف الإشارة هنا أن تعلمه الملائكة في صورة نداء، وكأنَّه كان في قيامه في المحراب في صلاته، مستغرقاً في مناجاته، مستجمعاً حسه وفكره وقلبه مع الله، حتى لا يكاد يسمع ما حوله حتى تناديه الملائكة وتبلغه البشرىٰ.

إنَّ في هذا العرض توجيهاً لتخير وقت الدعاء عند فيض فضل الله، وتوجيهاً لدواعي قبول واستجابة الدعاء حين قام يصلِّي، وأقرب ما يكون العبد لربه وهو يصلِّي، وفي هذا العرض إظهار قدرة المولىٰ سبحانه على خرق العادة والإتيان بالمعجزات، والتفضُّل على من يشاء بغير حساب.

ومن هذا القبيل حادثة الحليل على وزوجه سارة، كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِنزِهِيمَ بِٱلْبُشْرَكِ قَالُواْ سَلَمَا قَالَ سَلَمَ ﴾ إلى قول تعالى: ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِنزِهِيمَ بِٱلْبُشْرَكِ قَالُواْ سَلَما قَالَ سَلَمُ ﴾ إلى قول تعالى: ﴿ وَمَا لَبِثَ أَن جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ ۞ فَلَمَا رَءًا آيَدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمُ وَأَوْجَسَ مِنهُمْ خِيفَةً قَالُواْ لَا تَعَفَّ إِنَّا أَرْسِلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ۞ وَأَمْ أَنَهُ قَايِمةً وَالْوَجَسَ مِنهُمْ خِيفَةً قَالُواْ لَا تَعَفِّ إِنَّا أَرْسِلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ۞ وَأَمْ أَنَهُ وَآيَا عَجُورٌ وَهَا وَمُن وَرَاهِ إِسْحَقَ وَمِن وَرَاهِ إِسْحَقَ يَعْقُوبَ ۞ قَالَتْ يَنوَيْلَتَى ءَالِدُ وَأَنا عَجُورٌ وَهَاذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَ هَذَا لَشَيْءً عَجِيبٌ ۞ قَالُواْ أَنَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللّهِ رَحْمَتُ اللّهِ وَمِكَدُنُهُ عَلَيْكُمْ أَهُلَ الْبَيْتِ إِنّهُ مَيدًا يَعْمِدُ ۞ قالُوا أَنعَجَبِينَ مِن أَمْرِ اللّهِ رَحْمَتُ اللّهِ وَبُركَنهُمْ عَلَيْكُمْ أَهُلُ الْبَيْتِ إِنّهُ مَيدًا تَعْدِيلُ ۞ قالُوا أَنعَجَبِينَ مِن أَمْرِ اللّهِ رَحْمَتُ اللّهِ وَبُركَنهُمْ عَلَيْكُمْ أَهُلُوا أَنْهُمْ جَيدٌ ﴿ وَهُو اللّهُ اللّهُ اللّهِ وَلَالَ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ لَا اللّهُ اللّهُ عَلِيدُ إِلَى اللّهُ اللّهُ الْمُعَامِلُوا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللللللّهُ اللللللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ اللللللللللّ

فَلِتُقَوّى الآمال في الله وليعظم الرجاء في فضله، ولنجدد الإيمان بقدرة الله تعالى.



قال تعالى: ﴿قَالَتْ أَنَّ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۞﴾ [مريم: ١٠].

تقدَّم سؤال نبيّ الله زكريا بقسميه؛ الطلب والحاجة : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِي وَهَنَ الْعَظُمُ مِنِي وَاَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَآبِكَ رَبِّ شَقِيًا ﴿ قَالَ الله قوله : ﴿ فَهَنَ لِي مِن لَّذُنكَ وَلِيَا ﴾ ومجيء البشرى له بغلام اسمه يحيى، وسؤاله التعجبي والائتناسي بفضل الله عليه في موقفه بين العطاء العظيم - أن يعطى الغلام الذي ليس له سمياً - وبين كبره وعقر امرأته، وجاء تأكيل الأمر ﴿ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُو عَلَى مَتِنَ وَقَدْ خَلَقَتُكَ مِن فَبْلُ وَلَرْ تَكُ شَيْئًا ﴾ .

وجاء يحيى وحمل الأمانة: ﴿ يَنِيَحْيَىٰ خُذِ ٱلْكِتَابَ بِقُوَّةً وَمَاتَيْنَاهُ ٱلْمُكُمَّمَ صَبِينًا ۞ وَحَنَانًا مِن لَدُنَا وَزَكُوْةً وَكَانَ تَقِيًا ۞ وَيَمَّزُا بِوَلِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيتًا ۞ وَسَلَمُ عَلَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيتًا ۞ وَسَلَمُ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيَّنًا ۞ [مريم: ١٢ ـ ١٥].

لقد حمل الأمانة بقوة وأوتي المحكم صبياً، فلم يسامه أحد من قبل، وحناناً وعواطفن تفيض على والده الشيخ الذي وهن العظم منه، وبلغ من الكبر عتياً، أحوج ما يكون لهذا الحنان، حنان في إلحمان وتقى وإيمان، لا حنان الصدقة والترحم، بل زكاة وتقوى لله، وبراً بوالديه متواضعاً معهما، وللم يكن جباراً عصياً، إنها نعم تتضافر وعطاءات تتوافر. ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُونُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا إِنَّ سلام في جميع أطوارو، إن الكريم إذا أعطى لا شك يجزل العطاء.

وبعد أن تمَّت المعجزة لزكريا وامرأته، فأنجبت العاقر، وولد للشيخ الكبير، وهذا على خلاف العادة والاضطراد، تأتي صورة أعظم، ومعجزة أقوى دلالة وأظهر في القدرة، تسترعي الانتباه وتذكر على مرّ الزمن آية وبرهاناً.

﴿ وَانْكُرُ فِي الْكِنْكِ مَرْيَم ﴾ [مريم: ١٦] ارتباط وثيق بين الخبرين، فمريم هي التي كانت في كفالة زكريا، إنها حلقة من سلسلة أحداث كريمة، ومعالم من نور في سجل تاريخ البشرية، ذرية بعضها من بعض، مريم التي نذرتها أمها لله، وهي لم تزل في بطنها لم تعلم نوعها، أذكراً هي أم أنثى وكانت تتمنّاها ذكراً ليخدم المعبد، ولكنها وضعتها أنثى، وللغرض الذي من أجله وجدت، ولا يتأتّى من الذكر، قيل لها: وليس الذكر كالأنثى، وعلمت أمها أنَّ دورها عظيم، وأنَّ لها شأناً أكبر، فعوذتها بالله من الشيطان الرَّجيم هي وذريتها وأودعتها رعاية الله: ﴿ فَنَقَبَّلُهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنِ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنا وَكُفّلُها وَرُيتُها وَالله عمران: ٣٧].

ورأىٰ زكريا على يدها وفي محرابها الأعاجيب من الأرزاق والنشأة الفاضلة، تلك هي مريم؛ مثال الطهر والعفاف لنساء العالمين، كما أنَّ يوسف على كان مثال الطهر لشباب المسلمين، بل وللرجال أجمعين.

وتأمَّل هذا السياق في هذا التصوير:

﴿إِذِ اَنتَبَدَتُ مِنَ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًا ﴾ [مريم: ١٦] والنبذ الطرح ولا يكون بعيداً، ومنه النبيذ؛ طرح التمر والزبيب في الماء، أي أنها عزلت نفسها عن الناس في خلودها للعبادة، فلم تخالطهم ولم تبعد عنهم، بدليل ﴿فَأَتَّخَذَتْ مِن دُونِهِمْ جِمَابًا ﴾ [مريم: ١٧] ولعل في اتخاذها المكان إلى الشرق رمز النور والإشراق.

وذكر الفخر الرازي عن ابن عباس: أنَّ النصاري اتخذوا مكان مولد عيسى قبلة لهم.

وهناك وفي خلوتها، وبينها وبين أهلها حجاب، يأتيها الملك في تلك الصورة فتمثل لها بشراً سوياً.

إنَّها مفاجأة لفتاة ناشئة، وفي خلوة عن أهلها، تجد نفسها بين يدي بشر سويّ مكتمل الخلقة.

لا شك أن تسرع إليها المخاوف، وتتجسّم أمامها الأخطار بقدر عفتها وطهرها، إنّها امرأة من البشر، وهذا بشر سوي.

فهناك امرأة العزيز تغلق الأبواب وتقول ليوسف: ﴿هَيْتَ لَكَ ﴾، وهنا مريم ابنة عمران تقول لمن تمثّل لها بشراً سوياً: ﴿إِنِّ أَعُودُ بِٱلرَّمْنَنِ مِنكَ إِن كُنتَ تَقِيبًا﴾ [مريم: ١٨].

إنّها لحظة خوف ورجاء تعوّذت فيها بالرّحمٰن، تسترحم الماثل أمامها وهي لا تعلم من هو، وتتوسّم فيه الخير والتقيٰ، لأنّ التقویٰ خير حاجز له وواق لها - كما قالت فتاة بني إسرائيل للشاب: اتّق الله ولا تفضن الخاتم إلّا بحقه فقام عنها - فعلم جبريل مخاوفها، فعرّفها بنفسه، وطمأنها على نفسها، وألقى إليها بالبشریٰ: ﴿قَالَ إِنَّماۤ أَنّا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ [مريم: ١٩] أرسلت إليك لمهمة فلا تخافي ولا تجزعي وتقبّلي رسالة ربك، لقد أرسلت: لأهب لك غلاماً زكياً، هناك انتقلت مريم من حالة روع ومخاوف إلى حالة استيضاح وتفاهم، لقد أمنت جانب الرسول وأنه من عند الله، ولكن ما جاءها به لم يكن معهوداً، ولا هي مسبوقة فيه، ولا تكذيب لرسول ربها إليها، فلم يبق إلّا الاستفسار، والاستيضاح والنساؤل عن الكيفية التي بها تتمّ الرسالة، مع سلامتها عند قومها وأمام الناس جميعاً، فسألت، وجاء سؤالها جامعاً حاصراً لأطراف الموضوع: ﴿أَنَى يَكُونُ لِي غُلُمٌ وَلَمْ يَمْسَشنِي بَمُرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًا﴾، أي أن مجيئها بالغلام لا يكون عادة إلّا بمسّ الزوج، وهي لم تتزوج، أو عن طريق البغاء، وهي التي أحصنت فرجها عن هذا، ولم تكُ بغياً، ولا ثالث لهذين المغين.

فجاءها الجواب القاطع وبنفس الأسلوب الذي جاء به الجواب لزكريا على: ﴿قَالَ رَبُّكَ هُو عَلَى هَيِّنُ ﴾ [مريم: ٢١] وبين الغرض من وراء ذلك من الآيات والعبر والدلالة على القدرة الباهرة: ﴿وَلِنَجْعَلَهُۥ مَايَةٌ لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِناً وَكَانَ أَمْرا مَقْضِيًا ﴾ [مريم: ٢١] وانتهى الحوار وقضي الأمر، وتمَّت مهمة رسول ربها إليها، وبدأت مرحلة الإيجاد والتنفيد: ﴿ فَحَمَلَتُهُ فَأَنبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًا ﴿ وَهِ اللهِ عَلَى الْمَخَاضُ إِلَى جِنْع النَّخَلَة ﴾ [مريم: ٢٢]. وهناك تواجه يطل بها الأمر ﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِنْع النَّخَلَة ﴾ [مريم: ٣٣]، وهناك تواجه الواقع، وتتصوّر مواجهة المجتمع، فهي في حالة المخاض وليس عندها من يعينها، وتفكر في المصير بعد ذلك، فعظم عليها الأمر وثقل عليها حمله:

﴿ قَالَتَ يُلَيِّتُنِي مِثُ قَبْلَ هَا أَلَهُ وَلَم أُواجِه هذا الموقف ولا أعلم ما سيكون من بعد: ﴿ وَكُنتُ نَسْيًا مَنسِيًا ﴾ [مريم: ٢٣] إنَّها أقصى حالات الخوف والفزع وتجسيم المخاوف والمخاطر.

وهناك يبدأ انفراج الأزمة، وتنقشع سحب الخوف، وتتبدّد الهموم حين تسمع نداءه من تحتها: ﴿فَنَادَتهَا مِن تَعَيِّماً اللّا تَعْزَفِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَعَنَّكِ سَرِيًا ﴿ الله المعجزات وخوارق العادات. يتحدث مولود عند ولادته، ممّا ينقلها إلى عالم المعجزات وخوارق العادات. ثم هو يوجه إليها التعليمات، ويعرفها بنفسه ﴿قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ عَنَكِ سَرِيًا﴾ [مريم: ٢٤]، ويضع يدها على معجزات أخرى: ﴿وَهُزِى ٓ إِلَيْكِ بِعِنْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكِ رَبُّكِ عَنَاكِ الله التهزّ جذع رُبطًا جَنِيًا ﴿ الله الله الأخذ بالأسباب، فعليها هي أن تمد يدها إلى الجذع، وعلى الله الإتيان بالثمرة، لقد كان يأتيها في محرابها الرزق من غير الجذع، ولا غوس، إنَّ الله يرزق من يشاء بغير حساب.

وكان من الممكن الإتيان بعيسى عليه من غيرها، بل ومن غير أم، ولكن لتتم الآية كما قال تعالى: ﴿وَيَعَلَنَا اَبْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُۥ ءَايَةُ وَءَاوَيْنَهُمَا إِلَىٰ رَبُوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴾ [المؤمنون: ٥٠].

ويُقال أيضاً: إنَّها لما كانت في محرابها كانت متفرغة لعبادة ربها، وفي دور الإعداد للمهمّة المنتظرة منها، ولما خرجت من محرابها وجاءها المخاض بدأت رحلة الجهاد في تنفيذ ما أريد منها.

ولكن هنا تساؤل وهو: إنَّ أرض فلسطين أكثر أشجاراً وثماراً من النخيل، فلِم لَمْ يكن مجيئها لأي شجرة أخِرى إلى قالوا: إنَّ هذا هو اختيار الله للمن فلم أَمَا الْمَخَاشُ ، أي أتى بها إلى النخلة، وقرئ ﴿فَاجَاهَا المَخَاضُ ﴾ ، أي أتى بها إلى النخلة، وقرئ ﴿فَاجَاهَا المَخَاضِ ﴾ .

ولما في النخلة من مناسبة ألطف، فهي أشبه الأشجار بخواص الإنسان، وثمارها أطيب ما يكون للنفساء، وأهم من هذا كله ما يوحي به لفظ قوله تعالى: ﴿إِلَى جِنْعِ ٱلنَّفْلَةِ ﴾ ولم يقل: إلى النخلة، ممَّا حمل القرطبي على القول بأنه جذع يابس، ووليس بنخلة مثمرة، ليكون آية لها بمجرد ما تهزّه يساقط

عليها رطباً، ورطباً جنياً كأجود ما يكون، كما أجرى لها الجدول، فقيل لها: ﴿ فَكُلِي وَالشَّرِي وَقَرِّي عَيْنَا ﴾ بولدك ولا تتمنّي الموت بسببه لأنه سيكون له شأنه.

* مريم في المواجهة *

قال تعالى: ﴿فَأَتَتْ بِهِ قُوْمَهَا تَحْمِلُهُۥ قَالُواْ يَكَمْرِيَهُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ۞﴾ [مريم: ٢٧].

بعد اللحظات العصيبة التي مرّت بها مريم، من حين أجاءها المخاض إلى جذع النخلة وتمنيها الموت قبل هذا، وقد فرج الله عنها، من حين ناداها من تحتها ـ على بعض القراءات بفتح الميم ـ يعني طفلها، ورأت الآيات في كلامه، وتساقط الرطب من الجذع، بعد هذا كله عادت إليها شخصيتها، وارتد إليها اعتبارها عند نفسها، وهناك قويت على المواجهة ﴿فَأَتَتْ بِهِ قُومَهَا تَحْمِلُهُ ويلاحظ أنه في الحالة الأولى جاء قوله: ﴿فَأَجَاءَهَا ٱلْمَخَاضُ إِلَى جِنْعِ ٱلنَّخَلَةِ ، ويلاحظ أنه في الحالة الأولى جاء قوله: ﴿فَأَجَاءَهَا ٱلْمَخَاضُ إِلَى جِنْعِ ٱلنَّخَلَةِ ، أي المعرف المحيء إلى الجذع، وهنا جاء قوله: ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ وَالإتيان يكون اختيارياً، وأتت به قومها وليس أهلها، لأنه ليست في معرض من يلوذ بأهله لحمايته، بل في معرض التحدي للقوم أجمعين، والتنصيص على أنها (تحمله) دلالة صريحة على عدم مبالاتها بهم، فهي تعلن أمومتها له، وكأنَّ في لفظ (تحمله) التلويح بمعنى التحمل، أي: تتحمل مسؤوليته.

أَتِتَ بِهِ قُومِهَا تَحْمِلُهِ، وتَحْمِلُ الوصية والتعليمات: ﴿ فَإِمَّا تَرَيِّنَ مِنَ ٱلْبَشَرِ أَلَكُمُ الْكَوْمَ إِنْسِيًّا ﴾ [مريم: ٢٦].

وكأنَّه إلى هنا قد انتهى دورها منذ أن أتت به، وما وراء ذلك فليس عليها منه شيء، ولهذا قويت على الإتيان به قومها واثقة من نفسها.

وفوجئ قومها، فاتهموا ولم يستفهموا، وكان الأولى بهم أن يبدؤوا بالسؤال والاستفهام، فلعله طفل لبعض النسوة أودعته عندها، أو لقيط أنقذته أو غير ذلك ممّا يقع عادة، ولكنها بوادر العداء ومظاهر الغباء. فابتدروها قائلين: ﴿يَكُمْرِيكُمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْكًا فَرِيّا﴾، أي فرية من غير وجه حق، والفرية: الكذبة، والحديث المفترى: الكذب، وولد الزنا فرية لأنه قد تلحقه أمه بزوجها فرية، ثم ذهبوا يلوثون سمعة أهلها في أسلوب التعريض (يا أخت

هارون) وهارون هذا أخوها نسباً وليس هو هارون النّبيّ أخو موسى به فبينهما مئات السنين، أو نسبوها إلى هارون النّبيّ على حد نسبة البشر لآدم، يُقال: ابن آدم، تنويها بصلاح من نسبت إليه، وما كان ينبغي لها أن تكون عليه من منهج صلاحه، ثم انتقلوا إلى والديها بقولهم: ﴿مَا كَانَ أَبُوكِ آمَراً سَوْءٍ وَمَا كَانَ أَبُكِ بَغِيّا﴾ [مريم: ٢٨]، وهذا من دلالة مفهوم المخالفة أبعد أنواع الاتهام، لأنهم بهذا يقولون لها: فلم أنت لست مثلهما؟ وكيف خالفت منهجهما؟ وهذا على اعتبار الواقع والعادة، أنّ الوسط الفاضل تنشأ أبناؤه أفاضل، والعكس بالعكس. كما جاء في التحذير من المرأة الحسناء في المنبت السوء، في قوله على المنبت السوء، قي قوله المنبت السوء، قي المنبت السوء، قي المنبت السوء».

ولمَّا جاهروا بهذا الاتهام ومريم لا تملك ما تجاوبهم به، والموقف جد خطير، ولو أنها أتت بحجاج العالم لتقنع القوم بالحقيقة لما قنعوا، وليس لهذا الموقف إلَّا أن يتولى صاحب القضية بنفسه الإفصاح عنها، والإبانة عن نفسه وعن موضوعه، فتخلَّت هي عن الدفاع عن نفسها، لأنها في الواقع ليست هي صاحبة القضية وإنَّما القضية لطفلها ﴿فَأَشَارَتُ إِلَيَّهِ فَكَانَ ذلك استخفافاً بهم وعدم مبالاة بما تفوهوا به في حقها، فزاد في تعنتهم وقالوا: ﴿كَيْفَ نُكِلِّمُ مَن كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيتًا ﴾ [مريم: ٢٩] إنَّه اعتراض سليم، وتساؤل وارد، ولكنهم سجلوا على أنفسهم مقدمة الحجة عليهم في قولهم: (كيف)، متعجبين مستنكرين أن يكلموا من كان في المهد، لأنَّ من كان في المهد لا يتكلَّم، ليكون كلامه حجة دفاع وإلزام، دفاع عن أمه وإلزام لقومها: ﴿قَالَ إِنِي عَلَمُ السَنتهم أن ينطقوا بكلمة، وشلَّت تفكيرهم أن يعلّوا لذلك بأيّ علة.

إنَّها المعجزة الخارقة للعادة والمخالفة لما تعوَّدوا، طفل رضيع في المهد يخاطبهم فيسمعون، ويكلمهم فيفهمون!! ومن الإعجاز أن يبدأ حديثه بإعلان أنه عبد الله، ليقطع عليهم تأليهه أو نسبة الولد لله، فكان ما قاله لهم أعظم حجة عليهم.

ثم أخذ في بيان موضوعه ومنهجه ورسالته إليهم: ﴿ اَتَلْنِيَ ٱلْكِنَابَ وَجَعَلَنِي

نَبِتًا ﴿ [مريم: ٣٠]. فأيُّ كتاب لمن في المهد؟ إنَّها المعجزة، وأيّ نبوة لمن في المهد؟ إنه فضل الله ليعلم أولنك الفلاسفة والمغالين، أنَّ النبوة ليست أمراً مكتسباً يمكن الوصول إليه بكسب من العبد، بل هي نعمة من الله وهبة منه جلَّ جلاله ﴿ اللهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجَعَلُ رِسَالَتُهُ ﴾ [الأنعام: ١٢٤]. ﴿ اللهُ يَصَّطَفِي مِن الْعَلَمُ وَمِن النَّاسِ ﴾ [الحج: ٧٥] ثم جاء إليهم هم، وما سيعود عليهم منه: ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا ﴾ أي: وستعود بركته عليهم أين ما كان، ممَّا يعطيه الشمول في قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ ﴾ [مريم: ٣١].

ثم عدَّد ما أوصي به، والموصي له هو الله تعالىٰ: ﴿ وَأَوْصَنِي بِالصَّلَوْةِ وَاللَّهِ عَالَىٰ اللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَالَهُ الْمَعَالَين مرة أخرىٰ، أنَّ التكاليف لا تسقط عن أحد ما دام على قيد الحياة ما دام يعي ويعقل.

وقد يسأل سائل: هل يصوم ويصلِّي وهو لم يزل في المهد؟ أم أنه يؤدِّي ذلك إذا وصل إلى سن التكليف؟ ويرجح القرطبي الثاني، وهل ظل يتكلَّم بعد هذا الموقف، أم انقطع عنه الكلام حتى بلغ السن الذي يتكلم فيه المواليد عادة؟ وهو الأصح عند المفسرين.

ثم بيَّن موقفه من أمه فقال: ﴿وَبَرَّا بِوَلِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﷺ وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمَ وُلِدتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أَبْعَثُ حَيًّا ﷺ [مريم: ٣٢ - ٣٣].

ونلحظ هنا مشاركة عديدة في سياق مجيء يحيى ومجيء عيسى، مع تفاوت في موضوع السلام، حيث كان السلام على يحيى ﴿وَسَلَمُ عَلَيْهِ ﴾ أنَّ الله تعالىٰ سلم على يحيىٰ.

وعيسىٰ قال: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَى ﴾، أي: أنه هو الذي سلَّم على نفسه، لكنه وهو في المهد لم ينطق إلَّا بما أنطقه الله فيعود الأمر إلى الله تعالىٰ، خلافاً لما ذهب إليه البعض. ويهمنا هنا أنَّ عيسى عَلَي كما أعلن في أول حديثه للقوم أنه عبد الله، ختم حديثه بما يؤكّد أوله، في كونه كما ولد سيموت، وكما سيموت سيبعث، والموت من لوازم المخلوقين، فلا يكون ابناً لله، لأنه على الفرض - وإن كان فرضاً خطأ - لو كان لله سبحانه ولد - وحاشاه أن يكون له ولد - لما كان لهذا الولد الذي يدعونه أن يموت، تعالىٰ الله عن غن خلواً كبيراً.

وقد جاء سؤال مريم كما جاء سؤال زكريا: ﴿أَنَّ يَكُونُ لِى غُلْمُ وَكَمَّ وَكَانَتِ ٱمْرَأَقِ عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ ٱلْكِبَرِ عِنِيَّا﴾، ﴿أَنَّ يَكُونُ لِى غُلْمُ وَلَمْ وَلَمْ يَمْسَنِى بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ والجواب متَّفق: ﴿قَالَ كَلَالِكِ قَالَ رَبُّكِ هُو عَلَى مَسَسِنِى بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ والجواب متَّفق: ﴿قَالَ كَلَالِكِ قَالَ رَبُّكِ هُو عَلَى مَيْنَا﴾، ومع مريم: هَيِّنُ ﴾، ومع زكريا: ﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَوْ تَكُ شَيْئًا﴾، ومع مريم: ﴿وَلِنَجْعَلَهُ ءَاينَةً لِلنَّاسِ﴾، فهي أسئلة استفهامية تعجبية، وأجوبتها قطعية علمية ﴿وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيبًا﴾.

وفي ثنايا السؤالين والقصتين، تكتمل حلقات القدرة الإلهية في منهج إيجاد الخلق، والردّ على أولئك الطبيعيين والدهريين، إذ بدأ المنهج من خلق آدم على أوجده الله من عدم من غير أب سابق ولا أم، كما قال تعالى في أول أمره يخبر الملائكة: ﴿إِنّي خَلِقٌ بَشَرًا مِن طِينٍ ﴾ [ص: ٧١] وفي هذا الإخبار أقوى إظهار للقدرة لأنه قال: ﴿خَلِقٌ بَشَرًا﴾، ومن أيّ شيء سيخلقه؟ من طين، وما أبعد الطين عن طبيعة البشر، بعد الجماد من الحيوان، ولكنها القدرة الإلهية.

ثم خلق من آدم حواء: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَقُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِن نَفْسِ وَحِدَةِ وَخَلَقَ،

مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء: ١] وهذه أقرب إلى الشجانس، بشر من بشر، ولكنها معايرة
امرأة من رجل. ﴿ وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَآةً ﴾ [النساء: ١] لا على سبيل الطبيعة
والعادة، ولكن تحت نظام القدرة والسلطان: ﴿ لِلّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ يَخَلُقُ
مَا يَشَآءُ يَهَبُ لِمَن يَشَآءُ إِنَّتُ وَيَهَبُ لِمَن يَشَآءُ ٱلذُكُورَ ﴿ قَا أَوْ يُرُوّجُهُمْ ذُكُوانًا وَإِنَثَآ
وَبَجَمَلُ مَن يَشَآءُ عَقِيمًا ۚ إِنَّهُ عَلِيمُ قَدِيرٌ ﴿ فَيَ الشورى: ٤٩٤ ـــ ٥٠] .

وكل ذلك مشاهد محسوس، لكنه قد يمرّ دون أن يستوقف أحداً. فتأتي قضية إبراهيم وزوجه سارة، وهي العقيم فبشرت بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب، فتعجّب من هذا الخبر وتجاب: ﴿أَتَعْجَينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ [هود: ٧٣].

ثم تأتي قضية زكريا وقد وهن العظم منه واشتعل الرأس شيباً، ويسأل ربه الولي من ورائه يرثه، فيبشَّر بالغلام فيعجب أن يؤتني الولد وامرأته عاقر، إن كبر السن وعقر المرأة مدعاة لعدم الإنجاب، فإتيان الولد منهما دلالة متجددة على استمرارية القدرة الإلهية في الخلق والإيجاد.

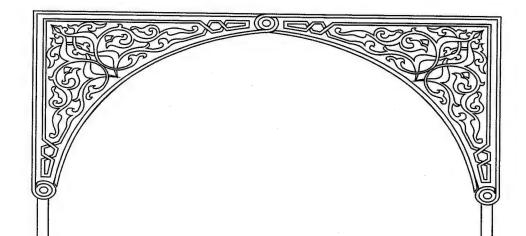
ثم تأتي المعجزة في عيسى رجل يؤتى به من امرأة، عكس مجيء حواء

من آدم، والكل من منهج واحد ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ ٱللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمُّ خَلَقَـُهُ مِن ثُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ ۞﴾ [آل عمران: ٥٩].

وقد ختم الله موضوع عيسى بقوله تعالى: ﴿ وَالِكَ عِيسَى أَبُنُ مَرْيَمٌ قَوْلَ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللّ ٱلْحَقِّ ﴾ [مريم: ٣٤] من أنه عبد الله آتاه الكتاب وجعله نبياً إلى آخر صفاته، ﴿ مَا كَانَ لِلَّهِ أَن يَنْخِذَ مِن وَلَدٍ سُبْحَنَهُ وَاللَّهُ أَمْرَ فَإِنَّا لَيْقُولُ لَمُ كُن فَيكُونُ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهَ لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ مُسْتَقِيمٌ ﴾ [مريم: ٣٥ - ٣٦].

※ ※ ※





من أسئلة الإلزام بتوحيد الله تعالى

.



﴿ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

قال تعالى ﴿ وَأَمْ خُلِقُواْ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَلِقُونَ ﴿ أَمْ خَلَقُواْ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَلِقُونَ ﴿ أَمْ خَلَقُواْ السَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضَ بَل لَا يُوقِنُونَ ﴾ أَمْ عِندَهُمْ خَزَابِنُ رَبِكَ أَمْ هُمُ ٱلْمُصِيْطِرُونَ ﴾ أَمْ هُمُ ٱلْمُصِيْطِرُونَ ﴾ أَمْ هُمُ ٱلْمَصِيْطِرُونَ ﴾ أَمْ هُمُ ٱلْمَنْ مُنْقَلُونَ ﴾ أَمْ عِندَهُمُ الْمَيْتُ فَكُمُ ٱلْمَنْ فَيْ أَمْ عِندَهُمُ الْمَيْتِ فَكُمُ الْمَكِيدُونَ ﴾ أَمْ عِندَهُمُ الْمَيْدُونَ ﴾ أَمْ عَندُهُمُ اللّهِ عَمَا يُشْرِكُونَ ﴾ أَلطور: ٣٥ ـ ٣٤].

تلك أسئلة إلزامية تكررت أكثر من عشر مرات، تلزمهم بما أنكروه، وتنتزع منهم إقراراً بما جحدوه، وتظهر قضايا هذا الإلزام في قضية كبرى تسبق هذا السياق، وهي موقف بعض المشركين من رسول الله على حين اتهموه بالكهانة، ورموه بالجنون، ونسبوه إلى الشعر، يردُّون ما جاء به من الوحي الإلهي المنزل، وما صحب ذلك من تبرئته على من كل ما رموه به، وإلزامهم بصدقه على، وثبوت رسالته إليهم، وذلك من بداية قوله تعالى: ﴿فَدَكِرُ فَمَا أَنَ يِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنِ وَلا بَخْنُونِ ﴿ الطور: ٢٩] ثم جاءت الأسئلة الإلزامية التقريرية تنكر عليهم، وتلزمهم من بداية قضية الرسالة والرسول، ثم انتهت إلى قضية الخلق والخالق، ثم الرزق والرازق، ومن ثمَّ إلى النتيجة الكبرى في قضية الألوهية في المعبود والعابد. فيشمل هذا السياق أهم أصول القضايا الألهة.

وتكون البداية معهم انطلاقاً من موقفهم مع رسول الله على الرسالة وإلزامهم بها، لأنه إذا أقيمت الحجة عليهم بثبوت رسالة محمد اليهم من عند الله، في ذلك إلزامهم بكل ما يأتيهم به من الله.

والجو العام هو أنه على لما جاءهم بغير ما ألفوا، وبإبطال ما هم عليه،

ودعاهم إلى عبادة الله وحده، وترك كل معبوداتهم، استنكروا وتعجبوا: ﴿أَجَعَلَ ٱلْأَلِمَةَ إِلَهَا وَحِدًّا إِنَّ هَٰذَا لَتَنَيُّهُ مُجَابٌّ ﴿ إِنَّ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّ بالقديم، ودهشتهم بالجديد، والقديم يشدهم إلى نهج الآباء، والجديد يخاطبهم بوحي السماء، فلم يستطيعوا قطع حبال الماضي، ولم يقدروا على تحمّل واستيعاب الحاضر، فراحوا يتهمون الرسول بما يبطل الرسالة، فقالوا: مجنون؛ والمجنون يهذي، وقالوا: كاهن؛ والكاهن يتخرَّص، وقالوا: متقوّل؛ والمتقول يكذب، وقالوا: شاعر؛ والشاعر يتخيل، فجاء قوله تعالى: ﴿ فَذَكِرٌ فَمَّا أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنِ وَلَا يَحَّنُونٍ ١٠٠٠ أي استمر على التذكير بنعمة الله وهي الرسالة والوحي المنزل، ولن تكون بتذكيرك بنعمة ربك لا كاهناً ولا مجنوناً، وفي وجه آخر أنَّ الباء للقسم، والنعمة مقسم بها، والمقسم عليه نفي الكهانة والجنون، ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ﴾ [الطور: ٣٠]، وهم يعلمون حقيقة الشعر، ويتحاشون مجابهة الشعراء فقالوا: ﴿ نَرَبُّ مَا بِهِ، رَيُّ ٱلْمَنُونِ ﴾ [الطور: ٣٠] الموت، أو الزمن، فيتحدَّاهم ﴿قُلْ تَرَبَّصُواْ فَإِنِّي مَعَكُم مِّرَكَ ٱلْمُرَيِّصِينَ ١٠ [الطور: ٣١] وكلانا ينتظر النتيجة، ثم ينبّه فيهم مداركهم، ويردهم إلى عقولهم ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَمْلُهُمْ بَهِذَأً ﴾ [الطور: ٣٢]، ولو حكّموا عقولهم لعلموا أنَّ رسولهم ليس كما قالوا، وهم يعرفونه من أول نشأته فيهم؛ بالعقل وَالفَصْلُ وَالصَدَقَ ﴿ أَمْ هُمْ فَوْمٌ طَاغُونَ﴾ [الطور: ٣٢]، فتجاوزوا حق المعقول: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَقَوَّلُمْ ﴾ [الطور: ٣٣] نسب القول لغير قائله ﴿بَل لَّا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الطور: ٣٣]، فهم يعرفون صدقه وأمانته، وهو عندهم الصادق الأمين، ولكنهم لا يؤمنون بما جاءهم به ﴿ فَلْيَأْتُوا عِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ۗ إِن كَانُوا صَدِقِينَ ۞ ﴿ [الطور: ٣٤].

وقد انجلى هذا الموقف عن حالتين:

أ _ إمَّا أن يكون طعنهم في شخصية الرسول ﷺ بالجنون والكهانة، وقد أبطل الله عليهم ذلك بأنه ليس بنعمة ربه بكاهن ولا مجنون.

ب _ وإمَّا أن يكون طعنهم في موضوع الرسالة بأن ما جاءهم به رسولهم شعر أو كلام متقول، وقد أوقفهم على حافة التحدّي ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثِ مِثْلِهِ إِن كَانُوا صَدِقِينَ ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثِ مِثْلِهِ إِن كَانُوا صَدِقِينَ ﴿ فَلَيَ اللهِ عَلَى فرد منهم وهو محمد بن عبد الله، فإنَّه يجوز على مجموعهم فليأتوا مجتمعين بحديث مثله.

وكما تحدّاهم في أول سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿وَإِن كُنتُم فِن دُونِ اللّهِ إِن رَبٍّ مِمّا نَزَّلنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِن مِتْلِهِ، وَادْعُوا شُهَدَآءَكُم مِن دُونِ اللّهِ إِن كُنتُم صَدِقِينَ شَهُ [البقرة: ٣٣] وهنا نفس الموقف فليأتوا بحديث مثله، أي: كما أنَّ محمداً على مثلكم وواحد منكم، وأنتم مثله وادعيتم أنَّ ما جاء به إنَّما هو شعر أو مقالات متقولة، فإنَّ مقتضى المثلية الموجودة بينكم وبينه أن تأتوا بحديثٍ مثل الحديث الذي جاءكم به شعراً أو متقولاً، وكان في هذا التحدي إسكات لهم وإلزامهم بالحقيقة أنه نعمة الله تعالى على الخلق أجمعين، ولم يزل هذا التحدّي قائماً إلى اليوم وإلى الغد وإلى ما شاء الله، ولم يزل الوحي نعمة من الله يتجدّد نفعها ويعم خيرها، [إلى] أن يرث الله الأرض وما عليها.

وبعد تثبيت قضية الرسالة، وصدق الرسول، انتقل السياق إلى قضيتهم هم في أنفسهم، قضية إيجادهم وخلقهم هم أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخُلِقُونَ ﴿ فَالْمِهُم تعالَىٰ بقدرته ووحدانيته في ذواتهم أنفسهم، وذلك المنهم موجودون ولا ينكرون وجودهم فمن أوجدهم؟ ولا يخلو ذلك من أن يكونوا خلقوا من غير شيء، أي: من غير خالق، أو من غير مادة يخلقون منها، أو أن يكونوا هم خلقوا أنفسهم، وكلا هذين القسمين باطل، لأنَّ من الخلق من غير شيء محال، لأنَّ غير شيء يعني العدم، والعدم لا يخلق ولا يتأتَّىٰ من العدم وجود؛ ولأنهم لن يدعوا أنهم هم الذين أوجدوا أنفسهم بأنفسهم، ولو ادعوا لكانوا كاذبين، لأنهم قبل أن يخلقوا كانوا في العدم، إذن بأنفسهم، ولو ادعوا لكانوا كاذبين، لأنهم قبل أن يخلقوا كانوا في العدم، إذن بأنهم من خالق وهو الله وسلم اللهم من خالق وهو الله المنها اللهم من خالق وهو الله وسلم اللهم من خالق وهو الله وسلم اللهم من خالق وهو الله وسلم اللهم من خالق وهو الله المنه اللهم من خالق وهو الله المنهم قبل أنهم قبل أنهم قبل أنهم من خالق وهو الله المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنهم من خالق وهو الله المنهم قبل أن يخلقوا كانوا في العدم، إذن المنهم من خالق وهو الله المنه الله المنه المنه المنهم من خالق وهو الله المنه الله الله المنه الله الله الله الهم من خالق وهو الله الله الله المنه المنه المنه المنه المنه الله المنه المنه

ومن أنفسهم إلى أعظم العوالم إلى السموات والأرض فقال: ﴿أَمْ خَلَقُواْ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضُ بَل لَا يُوقِنُونَ ﴿ ﴾. هذه الأجرام متناهية العظم، وفي نهاية الإبداع والإتقان ﴿ مَا تَرَىٰ فِ خَلِقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوْتُ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلُ تَرَىٰ مِن فَطُورٍ ﴾ فَأُورٍ ﴾ أَنْجِع الْبَصَرَ كَرَّيْنِ يَنقلِب إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِتًا وَهُو حَسِيرٌ ﴾ [الملك: ٣-٤] ومعلوم أنهم لم يخلقوها، ولكن ليطلعهم على قدرة الله تعالى، وبالتالي على عجزهم، وعدم اقتدارهم على الإيجاد.

هب أنهم وُجدوا، ووُجدت السماواتُ والأرض، فمن الذي بيده

الخزائن، ومنه العطاء، وله السيطرة؟ فقال: ﴿أَمْ عِندَهُمْ خَزَآبِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ السَّهِيْقِلُونَ ﴾ والخزائن هنا تعمّ كل مصدر عطاء حساً ومعنىً.

فمن الحسي: الماء تنزله السماء، والنبات تنبته الأرض، والثمار تثمرها الأشجار، وكنوز الأرض، وأرزاق البحار، وكل ما ينفع الخليقة.

ومن المعنوي: إرسال الرسل، والإنعام بالهداية والتوفيق، فخزائنه ملأى الله الله العلى الما أعطى، ولا معطي لما منع.

فقد ألزمهم في خلق أنفسهم، وفي خلق العوالم من حولهم، وفي فيضه عليهم من خزائنه، وهي لوازم الربوبية تنتزع منهم الإقرار لله سبحانه بأنه الواحد الأحد المستحق للعبادة دون سواه، وذلك عن طريق الإلزامات العقلية المتعددة.

ثم جاءهم عن طريق السماع والأخبار، فقال تعالى: ﴿ أَمْ لَهُمْ سُلَمٌ يُسْتَمِعُونَ فِيهِ فَيْ اللَّهِ عَلَى اللّ فِيَّةِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُ ﴾ بعد أن يصعد سلمهم المزعوم بسلطان وحجة على ما زعموه داحضاً دعواهم، والحال أنه لا سلم لهم ولا مستمع منهم، فتبطل ادعاءاتهم عقلاً ونقلاً.

ثم جاء إلى سفاهة عقولهم هم. فقال: ﴿أَمْ لَهُ ٱلْبَنْتُ وَلَكُمُ ٱلْبَنُونَ ﴿ ﴾ حينما قالوا: الملائكة بنات الله، افتراء على الله، قال تعالى: ﴿ وَجَعَلُوا اللهَ اللَّهِ كَالَ اللهُ اللَّهُ اللَّالَّالِمُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللل

وهذا غاية الجور والحيف، كما قال تعالىٰ لهم: ﴿ أَلَكُمُ الذَّكُرُ وَلَهُ اللَّكُمُ الذَّكُرُ وَلَهُ اللَّنَيْ ﴿ وَلَهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُولَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

ثم جاءهم عن طريق المعاوضة والمادة، فقال: ﴿أَمْ تَسَّعَلُهُمْ آجُرا﴾، أي على دعوتهم إلى الله ﴿فَهُم مِن مَغْرَمِ مُنْقَلُونَ﴾ وثقل عليهم دفع الأجر لك على دعوتهم، والحال أنه ﷺ حتى الصدقة لا يقبلها، أي أنه لم يطلب منكم نفعاً مقابل دعوتكم، وهذا أدعى لقبولها بمقتضى الفطرة، كما قال تعالىٰ: ﴿وَجَآءَ

مِنْ أَقْصا الْمَدِينَةِ رَجُلُّ يَسْعَىٰ قَالَ يَنَقَوْمِ النّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ إِنَّ النّبِعُواْ مَن لا يَسْتَلُكُونَ وَهُم مُهْتَدُونَ إِنَّ إِيس: ٢٠ ـ ٢١]، وقد بيّن تعالىٰ أنه لا يسألهم أجراً في قوله: ﴿قُلُ لاَ اَسْتُلُكُو عَلَيْهِ أَجُرا إِلّا الْمَودَةَ فِي الْقُرْفَى السّورى: ٢٣]، فإذا لم يكن هذا ولا ذاك، فما هي حجتهم في عدم اتباعك؟ أم عندهم الغيب ولديهم العلم بما يبطلون ويردون دعوتك؟ والجواب أيضاً: لا. فلم يبق أمامهم إلّا طريق واحدة بحسب منهجهم، وهو أن يكيدوا لك فقال: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيداً ﴾، أي: ضرراً بك وهي حيلة العبي العاجز عن إقامة الحجة، سنة الأمم من قبل؛ كالنمروذ مع إبراهيم، وفرعون مع موسىٰ والسحرة الذين آمنوا، وإذا كان الأمر كذلك، واستنفذت سبل الإقناع ﴿فَالَذِينَ كَفَرُواْ هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴾.

ثم جاء إلى النتيجة النهائية: ﴿ أَمْ لَمُمْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ ﴾ يلجؤون إليه في الرغبة والرهبة، حاشا وكلًا ﴿ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ .

السؤال الأول في سورة الواقعة:

قال تعالى: ﴿ أَفْرَءَ يَتُمُ مَا تُمْنُونَ ﴿ وَأَنْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴾ وَأَنْتُمْ تَخَلَقُونَهُ وَ أَمْ نَحْنُ ٱلْحَالِقُونَ ﴾ [الواقعة: ٥٨ ـ ٥٩].

تقدَّم في سورة الطور السؤال المتضمّن قانون الإلزام عند علماء الكلام، بأنَّ الله سبحانه هو وحده الخالق المدبّر لهذا العالم والمسيطر عليه، في قوله تعالىٰ: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَلِقُونَ ﴿ أَمْ خَلَقُوا السَمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ بَل لَا يُوقِنُونَ ﴾ إلى آخر السورة تقريباً، والإلزام فيه كما تقدَّم، بأنهم قد جرى إيجادهم في الدنيا، فكيف وجدوا، أخلقوا من غير خالق؟ وهذا مستحيل، أم هم الخالقون؟ وهذا أيضاً لا يستطيعون ادعاءه، والحال أنه لا بد لهم من خالق، ومفهوم ضمناً أنه الله سبحانه.

وفي سورة الواقعة نجد المنهج نفسه، حيث التصريح بما أبهم هناك، والتفصيل لما أجمل، وذلك في قوله سبحانه: ﴿ فَعَنُ خَلَقْنَكُمْ ﴾، نعم نحن ضمير التعظيم والإجلال، نحن خلقناكم فلم توجدوا من غير شيء، ولم توجدوا أنتم أنفسكم ولكن نحن الذين خلقناكم فلولا تصدقون، أي كان

عليكم أن تصدقوا، ثم بالتالي تقومون بلازم هذا التصديق؛ وهو الإيمان بالرسول على وتصديقه فيما جاءكم عن الله تعالى ؛ من إفراده بالعبادة، والإيمان بالبعث والجزاء، وما يتبع ذلك، ولكنكم لم تصدقوا.

ثم جاء إلى إقامة الدليل عليهم من أنفسهم، بتوسع وتفصيل فقال: ﴿ أَنْرَهُ مِنَا ثُمْنُونَ ﴿ مَأْتُمُ مَا ثُمْنُونَ ﴾ مَا تُمْنُونَ هُو مَا لله الذي تمنون، والذي هو أصل تخلقكم في الأرحام، أأنتم تخلقونه؟ أي توجدونه في أجسامكم، وتخرجونه إلى الوجود؟ أم الله تعالىٰ يخرجه من بين الصلب والترائب؟ ومن جهة أخرىٰ هبه وجد، وأفرز من مصدره، أأنتم تخلقونه إنساناً؟ وعلى النحو الذي جاء تفصيله في موضع آخر فيما بعد في قوله تعالىٰ: ﴿ أَيْحَسَبُ ٱلْإِنْسُنُ أَنْ يُمْرُكُ سُتُى ﴾ آلَة يَكُ نُظْفَةً مِن مَنِي يُمُنَى ﴾ قوله تعالىٰ: ﴿ أَيْحَسَبُ ٱلْإِنْسُنُ أَن يُمْرُكُ سُتُى ﴾ آلاً يَكُ نُظْفَةً مِن مَنِي يُمُنَى الله والمتحق أن وجد واستقر في الجواب قطعاً: إنا لم نخلقه ولا نستطيع إيجاده، وبعد أن وجد واستقر في قراره المكين، لا نستطيع تطويره من مني إلى علقة، فمضغة، فخلق آخر، وأنت سبحانك يا الله الذي تخلقه إيجاداً وتطويراً.

ثم ينتقل معهم إلى قضية القهر والسلطان، والتي لا ولن يجدوا عن الإذعان لها محيداً، وهي في مقابل القضية الأولى تماماً، ألا وهي قضية العدم، فقال تعالى: ﴿ فَن نَدّرنا بَيْنكُرُ الْمَوْتَ ﴾ وهنا وقفة إجلال لعظمة الله، وسلطانه وقدرته وقهره لمخلوقاته، لأنَّ هذا الإنسان الذي يجحد إيجاده، وما يترتَّب عليه، ويكابر في أوامر الله ويتجاوز حدوده، كما تقدَّم في سورة الطور قوله: ﴿ بَلُ هُم قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ فمهما كان طغيانه وتعنته وتطاوله إذا نزل به الموت كان أحقر ما يكون عند نفسه، ويذهب عنه ذاك الطغيان وحبط عنه ذاك السلطان، كما قال تعالى عنهم: ﴿ مَا أَغْنَ عَنِي مَالِية ﴿ هَا مُنَا عَنْه مُ السلطان، كما قال تعالى عنهم: ﴿ مَا أَغْنَ عَنِي مَالِية ﴿ هَا الله الموت الطائه الله الموت السلطان، كما قال تعالى عنهم: ﴿ مَا أَغْنَ عَنِي مَالِية ﴾ هما كان طغيانه وحبط عنه ذاك الطغيان وحبط عنه ذاك السلطان، كما قال تعالى عنهم: ﴿ مَا أَغْنَ عَنِي مَالِية ﴾

فقوله سبحانه ﴿ نَحْنُ قَدَّرَنَا ﴾ له دلالتان:

الأولىٰ: أنَّ تقدير مجيء الموت لكل واحد هو من عند الله، فهذا يموت طفلاً، وذاك يعمَّر كهلاً.

والثانية: أنه قدرٌ محتَّم لا محيد لأحد عنه: ﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَآيِقَةُ ٱلْمُوتِ ﴾

[العنكبوت: ٥٧]، وهذا من جانب الخلق نهاية الذلَّة والفقر والعجز والضعف، ومن جهة الله تعالىٰ نهاية العزّة والسلطان والقدرة.

وفي كلا معنيي قوله تعالى: ﴿ غَن نَ قَدَّرَنا ﴾ جاء التحدي المعلن والاستسلام المذعن.

ففي قضية التقدير بالدقيقة والثانية والنَّفَس واللحظة، جاء قوله تعالىٰ: ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّتُم أَجُلُّ فَإِذَا جَاءً أَجَلُهُم لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْتَقْدِنُونَ ﴿ وَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْتَقْدِنُونَ ﴿ وَلَوْ يُوَاخِذُ اللّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِم مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِن دَاتَةٍ وَلَكِن يُوَخِرُهُم إِلَىٰ أَجَلٍ مُستَى فَإِذَا جَآهَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَفْخِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْتَغْمِونَ ﴿ وَلَا يَسْتَفْخِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْتَغْمِونَ ﴾ [النحل: 11].

كما أنَّ من ساءته حياته وضاق بها ذرعاً لا يستطيع أن يقدّم ما كان مقدراً، لا يستطيع تقديمه ولا لحظة.

أمَّا التحدي في الوفاة ذاتها ففي قوله تعالىٰ: ﴿فَلُولا إِذَا بَلَغَتِ الْمُولَا إِذَا بَلَغَتِ الْمُولِةِ وَأَنتُم صِيْدِ نَظُرُونَ ﴿ وَأَنتُم عِنْدِ الاحتضار، ﴿وَأَنتُم عِنْدِ الْمُونِ فَلَ الروح عند الاحتضار، ﴿وَأَنتُم عِنْدٍ نَظُرُونَ ﴿ وَأَنتَم ملتقون حوله ولا حول ولا طول لكم، نفسه تحشرج وأنفاسه تتردد، فلا يملك أقرب الأقربين له شيئاً، ﴿وَنَحُنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُم ﴾ ولكن عميت بصائركم وغشيت أبصاركم فلا تبصرون.

وعند ذلك يأتي التصريح بالتحدِّي ووصمتهم بالعجز ﴿فَلُوْلَاۤ إِن كُنْتُمُ غَيْرَ مَدِينِينَ ۚ فَلَ تَرْجِعُونَهَا ﴾، أي الروح وتوقفون نزعها وخروجها من جسدها وتعيدون الحياة إليه، ﴿إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ﴾ ولن يستطيعوا إرجاعها بل تنفلت من بين أيديهم وهم صاغرون، فلا يملكون إلَّا البكاء والعويل.

وبهذا تقوم الحجة على الخلق بالأمرين المتقابلين الأول: ﴿أَفْرَءَيْتُمْ مَّا تُمْنُونَ ﴾ والثاني: ﴿غَنُ قَدَّرُنَا بَيْنَكُمُ ٱلْمَوْتَ﴾.

ومنه يخلص إلى قضية البعث بقوله تعالىٰ: ﴿وَمَا غَنُ بِمَسْبُوقِينَ ۞ عَلَىۤ أَن نُبُدِلَ أَمَثَلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۞ [الواقعة: ٦٠ ـ ٦١].

ويدلُّ لها أيضاً بما يسلمون به ويعلمونه حقيقة العلم ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱللَّشَأَةَ ٱلْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﷺ أَيْنَا وَكُنَا نَرَابًا وَعَظَلْمًا أَيْنَا لَمُبْعُوثُونَ ۗ اللَّهُ عَلَامًا عَنَا اللَّهُ عَلَامًا أَيْنَا لَمُبْعُوثُونَ ۗ اللَّهُ عَلَامًا أَيْنَا لَمُبْعُوثُونَ ﴾ وقال تذكرتم النشأة الأولىٰ بأن آدم نشأ من تراب.

○ السؤال الثاني في سورة الواقعة:

قال تعالى: ﴿ أَفَرَءَيْتُمُ مَا تَخُرُنُونَ ﴿ وَأَنَاتُمْ مَا لَخُرُنُونَ ﴾ ءَأَشُدٌ تَزْرَعُونَهُۥ أَمْ خَنُ ٱلزَّرِعُونَ ۞﴾ [الواقعة: ٦٣ ـ ٦٤].

ومن قضية الخلق والموت، إلى الزرع والمعاش: ﴿ أَفَرَءَيْمُ مَا تَحَرُّؤُوكَ ﴿ الْمَاتُمُ تَزْرَعُونَهُ مِ اَمْ عَنُ الزَّرِعُونَ ﴿ لَوَ نَشَاءُ لَجَعَلْنَهُ حُطَمًا فَظَلَتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿ إِنَّا لَمُغَرَّمُونَ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

وهنا وقفة ما أطولها، وقفة تراقب الزرع في إنباته، وفي انشقاقه الأرض عن (زريعته) الغضة اللطيفة فتتجه إلى أعلى، بينما تتجه الجذور إلى باطن الأرض، وهي تلك الشعيرات الدقيقة، كيف قويت على الانسياب في باطن الأرض؟ وامتصّت المياه تغذي النبات، وقفة تساؤل، من الذي أجرى هذا التعديل في طرفي النبتة؟ ما كان للثمرة إلى سطح الأرض، وما كان إلى التغذية وتثبيتها إلى باطن الأرض، ونحن قد ألقينا بها عشوائياً لا ندري طرفاً من طرف، فيأخذ كل طرف طريقه.

هبها أنبتت ونمت، من يأتي للقمح بالسنبل تعلو هامتها؟ وهب أنَّ

السنبلة ظهرت، من الذي أجرىٰ اللبن في أبراجها المحكمة؟ هبه جرىٰ فيها، كيف استوىٰ وانعقد حباً متراصاً؟

وهذه الأشجار، فمثلاً النخلة: ﴿ وَالنَّخْلَ بَاسِقَنْتِ لَمّا طَلْعٌ نَفْيدُ ﴿ ﴾ [ق: 10] أصلها (نواة) ثبتت وامتدّت إلى السماء؛ جذع جاف، وجريد مجرد أعزل، ينبت في رأسه هذا الطلع، ثم يتفطّر عن حبات اللؤلؤ، ثم يتحوّل إلى عقود الزمرد، ثم هو ينمو حلواً أحمر، أو أصفر إلى غير ذلك، وتقرأ قوله تعالى: ﴿ فَلْيَظُرِ الْإِنسَانُ إِلَى طَعَمِدِ ﴿ أَنَا صَبْبَا الْمَاةَ صَبّا ﴿ فَمُ شَقَقَنَا الْأَرْضَ شَقًا ﴾ وَعَلَيْ فَي وَعَنبًا وَقَفْبًا ﴾ وَوَنبًا ﴿ وَعَنبًا هَا اللهم و بحمدك أنت الخالق وأنت الرازق وأنت المحيي وأنت المميت أنت وحدك، وأنت المعبود وحدك.

وتمام قضية الحرث والزرع قوله تعالى: ﴿لَوْ نَشَآهُ لَجَعَلْنَهُ حُطَنَمًا فَظَلْتُدُّ تَفَكَّهُونَ ۞ إِنَّا لَمُغْرَمُونَ ۞ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۞﴾.

وهذا من التدرّج معهم في إقامة الأدلَّة عليهم، في عجزهم وافتقارهم إلى الله تعالىٰ، وعلى قدرته سبحانه وتصرفه في الكائنات بإرادته ومشيئته، فيما هو كائن وما سيكون ـ ولا يكون شيء إلَّا بإرادته سبحانه ـ فيقول لهم: هب أنكم حرثتم ونحن زرعنا ونبت الزرع، من الذي بقدرته أخرج الثمرة من صميم الزرع كالسنبلة في أعالي القمح والذرة؟ وكالثمرة من تحت الزهرة، إنَّه القادر سبحانه، ولو نشاء لأوقفنا مجيء الثمرة ولجعلنا زرعكم حطاماً لا ثمرة له، والزرع الذي لا ثمرة له ليس منه إلَّا إيقاد النار، أو تحميل السقوف ونحوها، ولا يكون الزرع مصدر معيشة لكم، وعندئذٍ تفكهون إنَّا لمغرمون، وأصل

التفكّه تناول أنواع الفاكهة المختلفة المتعددة، ثم انتقل إلى تنوّع الحديث المختلف، ثم بيّن نوع تفكّههم في الكلام فيقولون فيما بينهم: إنّا لمغرمون، أي خسروا في الحرث والبذر دون الحصول على ثمرة، ثم يضربون عن هذا النوع ويقولون: بل نحن محرومون. أي: محرومون ثمرة حرثنا.

وذلك شبيه بمقالة أصحاب الجنة: ﴿إِذَ أَشْمُواْ لَيَسْمُنَهَا مُصْبِحِينَ ﴿ وَلَا لَسَمْمُنَا مُصْبِحِينَ ﴿ وَلَا يَسْتَثْنُونَ ﴿ فَالْسَبَحَتُ كَالْصَرِيمِ ﴾ فَلَنَادَوَا مُصْبِحِينَ ﴿ وَلَمْ اللَّهُ مِن زَبِّكَ وَهُمْ الْإِيهُونَ ﴾ فَلَنَادَوَا مُصْبِحِينَ ﴾ أَنِ اَغْدُواْ عَلَى حَرْفِكُم إِن كُنتُم صَرِمِينَ ﴾ فأنطلقُوا وَهُمْ يَنخَفَنُونَ ﴾ أَن لَا يَمْنَالُونَ ﴾ إلى المنالُونَ ﴾ وفكر القلم: ١٧ ـ ٢٧]، أي: حرموا ثمار جنتهم بسبب معصيتهم ومنعهم حق المساكين.

وهكذا هنا لو يؤاخذهم الله بكفرهم وجحودهم، لحرمهم ثمرة زرعهم ولجعلها حطاماً، وقد بين سبحانه مدى حلمه على من كفر في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِثَن ذُكِرَ بِاَيْنَ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِى مَا قَدَّمَت يَدَاهُ ﴾ [الكهف: ٥٧] إلى قوله تعالى: ﴿وَرَبُكَ ٱلْفَقُورُ ذُو ٱلرَّحْمَة لَو يُؤَاخِذُهُم بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّل لَهُمُ ٱلْعَذَابَ بَل لَهُم مَوْعِدُ لَن يَجِدُوا مِن دُونِهِ مَوْيِلا ﴿ اللهف: ٥٨]، وفي سورة فاطر قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ ٱللهُ ٱلنّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَك عَلَى ظَهْرِهَا مِن دُونِهِ الآية [فاطر: ٤٥].

السؤال الثالث في سورة الواقعة:

قال تعالىٰ: ﴿ أَفَرَءَ يَتُدُ ٱلْمَآءَ ٱلَّذِى نَشْرَبُونَ ۞ ءَأَنتُمْ ٱنزَلْتُمُوهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ أَمْ نَحَنُ ٱلْمُنزِلُونَ ۞﴾ [الواقعة: ٦٨ ـ ٦٩].

ومن ثمَّ جاء السؤال الثالث عن الماء الذي به قوام الزرع، والذي هو قوام حياتهم، بل حياة كل شيء، كما قال تعالىٰ: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ ٱلْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ قوام حياتهم، بل حياة كل شيء، كما قال تعالىٰ: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ ٱلْمَاءَ ٱللَّهِ حَيِّ ﴾ [الأنبياء: ٣٠] ولكنه خاطبهم في خاصتهم فقال: ﴿أَفَرَءَيْتُهُ ٱلْمَاءَ ٱلَّذِي مَنْ مُثَرِّونَ ﴿ وَهَا السحب مَنْ اللَّهُ وَهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ ﴾، وهي السحب كما تشاهدون نزوله ﴿ أَمْ نَحَنُ ٱلمُنزِلُونَ ﴾ .

لا شك أنهم يذعنون قسراً، ويعترفون قهراً، ويقرُّون أنهم لم ينزلوه،

وكم مرَّت بهم سنون جدب، فلا سماء تمطر ولا أرض تنبت، وبالتالي فلا ضرع يحتلب، ولذا عقب عليه بقوله: ﴿أَمْ فَنْ ٱلْمُنزِلُونَ ﴾ نعم أنت يا رب، ومعلومٌ أن إنزال المطر يأتي عقب مراحل، كلها دالة على قدرة الله تعالى ومشيئته:

أُولاً: إثارة الرياح بشرى بين يدي رحمته: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يُرْسِلُ ٱلرِّيْكَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ فَأَرَلْنَا بِهِ ٱلْمَآءَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ خَتَى إِذَا أَقَلَتْ سَكَابًا ثِقَالًا سُقَنَاهُ لِبَلَدِ مَيْتِ فَأَرَلْنَا بِهِ ٱلْمَآءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِء مِن كُلُ ٱلثَّمَرُتِ ﴾ [الأعراف: ٥٧].

ثانياً: تلك الرياح تزجي وتدفع السحاب ثم يؤلف بينه: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ يُنْجِى سَحَابًا ثُمُ يُؤَلِفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا ﴾، أي متراكماً بعضه فوق بعض محمّلاً بالماء ﴿ فَتَرَى ٱلْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَلِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ ٱلسَّمَاءِ مِن جِبَالٍ فِهَا مِنْ بَرَدِ فَيُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاهُ ﴾ [النور: 23].

لنقف هنا وقفة مع الجغرافيين والطبيعيين القائلين: إنَّ نزول المطر يحدث طبيعياً من تبخير الشمس لمياه المحيطات، فتتصاعد الأبخرة حتى تصل إلى درجة برودة تتكاثف فيها فتعود ماء فينزل في صورة المطر.

وقد يستدلُّون بقول الشاعر:

شربن بماء البحر ثم ترفعت متى لجج لهنَّ نئيج يزعم الشاعر أنَّ للسحب خراطيم تمدّها إلى البحر فتشرب منه ثم تمطر. ونقول لهم: إنَّ بطلان هذا كله من عدة أوجه:

أولاً: عن تبخّر مياه المحيطات: إنَّ الشمس تطلع كل يوم والمحيطات متواجدة دائماً، فلماذا لم تنتظم الأمطار باستمرار شروق الشمس واستمرار البخار؟

هب أنَّ البخار تكاثف، من الذي يسوقه حيث يمطر؟ إنَّه سبحانه يصيب به من يشاء ويصرفه عمَّن يشاء.

ثانياً: هب السحب أرسلت خراطيمها فشربت من البحار، إنَّ مياهها ملح أجاج فمن الذي حوله إلى عذب فرات؟

ثالثاً: إنَّ آيات القرآن الكريم تنصّ بصراحة ووضوح أنَّ السحب أوعية

للماء كما قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ ٱلْمُعْمِرَتِ مَاءَ ثَمَّاجًا ﴿ النبا: ١٤]، ثمَّ إنَّ تلك السحب يجعلها الله ركاماً يملؤها ماء من جبال في السماء من برد.

رابعاً: في الحديث الصحيح أنّ النّبيّ كان يخطب فدخل رجل وقال: يا رسول الله سَلِ الله أن يسقينا، هلكت الماشية وجفّ الضرع وتقطعت السبل، فرفع على يديه ودعا الله: «اللهم اسقنا وأغثنا...» إلى آخر دعائه. قالوا: وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار، فنشأت سحابة قدر الترس حتى ارتفعت فانتشرت فأمطرت حتى كان يوم الجمعة الثانية، دخل الرجل فقال والرسول على يخطب: يا رسول الله، ادع الله أن يمسكها عنها، فرفع يديه، وقال: «اللهم على الظراب والآكام وبطون الأودية ومنابت الشجر»، يديه، وقال: «اللهم على الظراب والآكام في طرف بيوت المدينة وما في السماء من قزع ولا سحابة، فتنشأ من خلفه سحابة في الحال وعند دعاء النبي في فتمطر أسبوعاً إلى الجمعة الثانية فيدعو في فتمسك، ويخرجون في الصحو تحت أشعة الشمس، فأين ذهب التبخر، وكيف نشأت، وكيف انتهت؟ ولست أدري كيف نسي هؤلاء قوله تعالىٰ في نصر نبيه نوح على: ﴿فَدَعَا وَلِسَتُ أَدُونَ السَّمَاءَ عِلَا قُولُهُ المُعطات؟

تلك هي القدرة القادرة والإرادة المدبرة، ينشئ السحاب الثقال كما قال تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُرِيكُمُ ٱلْبَرُقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنشِئُ ٱلسَّحَابَ ٱلثِقَالَ ﴿ اللهِ الرَّعَدُ اللهِ اللهُ الل

فإذا أنشأه جعله ركاماً، ثم ترى الودق يخرج من خلاله، ثم يسوقه حيث شاء يصيب به من يشاء، ويصرفه عمن يشاء، وفي الحديث: «أنَّ رجلاً ممن كان قبلكم بينما يمشي في فلاة من الأرض إذ سمع صوتاً في السحاب يقول: اذهبي فأمطري فاسقي مزرعة فلان، فمشىٰ الرجل في ظل السحابة حتى وقفت على حرة فأمطرت وتجمع الماء في (شرجة) وانحدرت إلى مزرعة فإذا برجل يحول الماء يسقي زرعه، فناداه باسمه الذي سمعه وسأله عماً يفعل في مزرعته، وأخبره بما سمع، فأخبره صاحب المزرعة أنه يتصدَّق بثلث ما يخرج منها».

وقد بيَّن تعالى مهمة هذا الماء أنه ليس للشرب فحسب، بل بما هو أعمّ

من ذلك، في قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى آنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَأَةً لَكُم مِنّهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَرَابٌ وَمَنْهُ اللّهِ عَنْمَ فَيْ اللّهِ عَنْمَ اللّهِ اللّهِ عَنْمَ اللّهِ اللّهِ عَنْمَ اللّهُ اللّهُ مَرْتِ اللّهُ اللّهُ مَرْتِ اللّهُ اللّهُ مَرْتِ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

ثم يقول تعالى مبيناً عظيم المنّة وواسع النعمة: ﴿لَوْ نَشَآءُ جَعَلْنَهُ أَجَاجًا﴾ مالحاً أو حاراً متأججاً، فلا تستطيعون شرابه ولا ينبت لكم نباتاً ﴿فَلَوْلَا تَشَكُرُونَ ﴾ أي تلك النعم المتوالية في إيجادكم، من مني يمنى وإنبات النبات وثماره، وإنزال الماء تشربونه وبه حياتكم، ممّا يستوجب عليكم شكر المنعم، ومن الإعجاز مجيء اللام في ﴿لَجَعَلْنَهُ حُطَنَا ﴾. وعدم مجيئها في ﴿جَعَلْنَهُ مُطَنَا ﴾. وعدم مجيئها في ﴿جَعَلْنَهُ واحد أَجَاجًا ﴾، لأنّ الزرع متعدد مختلف فاقتضىٰ اللام للتأكيد، والماء نوع واحد فتغييره أيسر.

○ السؤال الرابع في سورة الواقعة:

قَــال تــعــالــــىٰ: ﴿ أَفَرَءَيْتُمُ ٱلنَّارَ ٱلَّتِي ثُورُونَ ۞ ءَأَنتُرُ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتُهَا آمَ نَحَنُ ٱلمُنشِتُونَ ۞﴾ [الواقعة: ٧١ ـ ٧٢].

كان السؤال الأول عن تخليق النطفة، والثاني عن إثبات الزرع، والثالث عن إنبات الزرع، والثالث عن إنزال الماء من المزن، أمَّا الرابع فعن نشأة النار وعن شجرتها ومهمتها، وذلك في قوله تعالى: ﴿أَفَرَءَ يَشُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۞ ءَأَنتُم أَنشُر أَنشَأَتُم شَجَرَهُما أَمْ نَحْنُ اللَّهُ وَلَكُ في قوله تعالى: ﴿أَفَرَءَ يَشُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۞ وكان الختام ﴿فَسَيِّحْ بِالسّمِ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَمَنكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وقدرته.

 وهنا وفي السؤال عن نشأة النار لم يأت بمقابل نشأتها بالعدم مثلاً، ولعلَّ السر في ذلك أنه سبحانه جعل النار تذكرة، والتذكرة يجب أن تظلّ قائمة، ولا يليق بها أن يأتي ما يغيبها عن الخاطر، ولا يقلّل أمرها، فتظل تذكرة إلى نهاية العالم.

وللحديث عن النار جهات متعددة:

موقعها في الترتيب ممّا سبقها، فقال المفسرون: إنّ الإنسان بعد أن خلقه الله يحتاج إلى حراثة الأرض وزرعها، وقد حرث، والله زرع له فجاء الحب وطحنه، فلزمته المياه لعجنه فأكل، فاحتاج إلى الماء ليشرب، ولكن في هذا نظراً، لأنّ أكل الحب بعد عجنه يحتاج إلى النار لنضجه قبل أن يأكله وقبل أن يعطش بسببه، ولعلّ الحكمة هي مراعاة الأهمية فقدم الأهم فالأهم، وذلك أنه بعد خلق الإنسان يأتي بعده وجود الطعام، يليه في الأهمية الماء، وهما قوام الحياة ويستطيع الإنسان الحياة والبقاء عليهما بدون إيقاد نار، كما في الحديث: «ثلاثة أهلة شهران على بيت محمد وآل محمد لم يوقدوا ناراً»، فقال السامع: وعلام كنتم تعيشون قالت: «على الأسودين؛ التمر والماء».

أمًّا النار فإنِّي أعتقد أنها بداية تحضر الإنسان، وانطلاق تطور حياته سواء في سلمه أو حربه.

أمًّا في سلمه: ففي تطوير طعامه وتنويع مآكله، وفي صناعاته في جميع المجالات، ففي مجالات الزراعة وإيجاد الآلات الزراعية لا يمكن تصنيعها إلَّا بعنصر النار، وفي مجال البناء قلَّ أن تحصل على نوع منها بدون عنصر النار، وفي مجال البناء قلَّ أن تحصل على نوع منها بدون عنصر النار، وفي مجال البناء قلَّ أن تحصل على نوع منها بدون عنصر النار، وفي مجال المواصلات، لن تتحرك تلك المحركات إلَّا بالاحتراق الداخلي من طائرات وسيارات إلى غير ذلك ممًا لا يمكن حصره.

وأمًّا في حربه: فيكفي قولهم أوقدوا نار الحرب، وقولهم: استمرَّ إطلاق النار أو توقف، ولم يتطوّر استعمال النار في شيء كتطوّره في ميدان القتال وأساليب الحروب، وما تفتيت الذرة إلَّا نوع من تطور استعمال النار، وما غزا الإنسان الفضاء إلّا على قوة الطاقة الحرارية في اندفاع الصواريخ والمراكب الفضائية.

وإذا كانت المياه مصدر الحياة: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ ٱلْمَآءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ فَإِنَّ النيران يصدق عليها أنها مصدر كل حركة آلية، في الصناعات وتطوير المواد الخام، والمواصلات براً أو جواً، أو بحراً، حتى السفن الشراعية فلعنصر النار دخل في مهمتها، إن لم يكن في حركتها، ففي صناعتها، حتى قلمك الذي تخطّ به، وقرطاسك الذي تكتب فيه، لعنصر النار تأثير في وجوده وتصنيعه، وهذه الشمس أليست كتلة نارية لا يقدر قدرها إلّا الله؟

ونلاحظ في هذه الأسئلة ما كان لنا في المسؤول عنه سبب أسند إلينا، ففي النطفة: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ مَّا تُعَرُّنُونَ ﴿ ﴾ وفي الزرع: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ مَّا تَعَرُّنُونَ ﴾ وفي النار: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿ ﴾ وما لا سبب لنا فيه أسند لنا نفعه، وعلاقتنا به، كالماء ليس لنا تسبب في إنزاله قال: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ الْمَاءَ اللَّهِ تعالىٰ.

قد جاء في النار قيد ﴿ الَّتِي تُورُونَ ﴾ أي توقدون، وفيه دلالة من جانبين، الأول جانب إيقادها، ونحن نشاهده ونلمسه وليس لنا إلّا الأخذ في الأسباب، سواء بحك الزند وضربه، أو بحك العود من الشجر على ما سيأتي. وبتأمل ذلك نجد القدرة الباهرة، فهذا زند وحجر، حديدة باردة وحجر جاف، قدحنا بعضهما ببعض فانطلقت شرارة أوقدت النار، فمن أين جاءت تلك الشرارة؟ أمن الحديدة، أم من الحصاة، أم من بينهما؟ قد يقول قائل: إنَّ الاحتكاك يولد حرارة فنقول: نعم، وإنَّا لنتساءل عن سرّ هذا التوالد، يقول الفلاسفة: إنَّ النار كامنة في الزناد وبقدحه تظهر، ونقول: إنَّ القدرة في مكمنها، ثم في إظهارها وكذلك اليوم أعواد الثقاب تحمل النار كامنة في طرفه، ونحن لا ندرك إلَّا حركة إشعاله، أمَّا مجيء الشعلة فلا ندركها حقية.

ومن جانب آخر في هذا القيد ﴿ٱلَّتِى تُورُونَ﴾ تخصيص عن بقية النيران التي لا دخل لنا في إيقادها، كنيران الشهب، والنيازك، والتي إن سقطت على جبل دكته أو قسمته. وقد تنزل على أرض سهلة فتُنْبِعُ الماء، وكنيران البراكين التي تذيب الصخور وتسيل ودياناً تجري.

وناهيك بنار الآخرة _ عافانا الله وجميع المسلمين منها ومن حرّها _ فقد

جاء في الحديث: أنَّ نارنا التي نستخدمها قد أطفئت سبع مرات، وكيف لا؟ وهي ﴿وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِكَارَةُ ﴾ ممَّا يشعر أنَّ نار كل شيء بحسبه، وأنها تتفاوت قوة وضعفاً.

فالقيد بقوله تعالى: ﴿ أَلنَّارَ ٱلَّتِي تُورُونَ ﴾ وتستخدمون ولا غنى لكم عنها، هبكم أخذتم في أسباب وجودها، أأنتم أنشأتم شجرتها، وجنسها، وهل أدركتم عنصرها؟

إنَّهم يقولون: النار جوهر شفاف، فما هي أجزاء هذا الجوهر؟ وممَّ يتركب؟ إنَّ الزرع والإنسان يتكونان من خلايا معروفة، والماء من عناصر غازية هوائية، أمَّا عنصر النار فما هو؟ سواء لهب النار أو قبس النار، إنَّ اللهب من قبيل الهواء لا يحسّ له جرم ملموس، أو القبس فأصله جرم الفحم أو الخشب، ولكن النار المتوقدة فيه فما هي؟ وإذا كنَّا لا ندرك كنهها، فكيف نستطيع إنشاءها؟

يقرب لنا هذا ما استحدث من الطاقة الكهربائية، نحن قد أحدثنا الحركة وعنها تولّدت الطاقة، فهل أدركنا نشأة تلك الطاقة، وأدركنا كنهها؟ إنّنا نشاهد التيار يسري في الأسلاك، أي نعلم ذلك بالتجربة ولكن هل ندرك كيف يسري؟ إنّ السلك مغلف بمادة (المطاط)، ونقول: إنّها عازلة، ولو تلامس السلكان لاشتعلت النار واحترق العازل، ولو مسّ الإنسان ذاك السلك لقتله، فجسم الإنسان لا يصلح أن يكون عازلاً. فما هو السر في كيفية سريان التيار؟ إنّنا لا نشعر بحركته، ولكن نعلم بوجوده عن طريق تأثيره، فنحن اكتشفنا الكهرباء، ولا زلنا عاجزين عن تصوّر حقيقتها، مع أنها دخلت في جميع شؤون حياتنا.

وصدق الله العظيم: ﴿ أَنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَهُما آمَ نَحْنُ ٱلْمُنشِوُنَ ﴿ لَقد جاء الجواب بتعيين فائدتها، لأنَّ تعيين المنشئ قد ظهر بمجرد السؤال، وليس فيه خلاف، إنَّه سبحانه الذي أنشأ شجرتها. وقد يُقال: إنَّ شجرتها ما توقد به من الحطب والفحم أو البترول ومشتقاته، ولكن الأول أظهر في المعنى، والدلالة على القدرة، ﴿ فَتُن جَعَلْنَهَا تَذْكِرَةُ ﴾ أي تخويفاً من نار الآخرة، وقد جاء قوله تسعالين ﴿ وَيُلْقُهُمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

التحريم: ٦]. فلم يمض يوم على إنسان إلّا وكانت النار له تذكرة، سواء مباشرة كأن يشاهدها أو يلمسها في عمل ما، أو في تأثيرها؛ في طعام أو شراب حار شديد الحرارة، إلى غير ذلك: ﴿وَمَتَعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿ قيل: هم المسافرون، وقيل: الجائعون أو المستمتعون، قال ابن كثير: ومن لطيف صنع الله أن جعل النار كامنة في الحجر والحديد، يحملهما المسافر ضمن متاعه وهو آمن منهما، فإذا نزل أخرج زناده وأورى ناره واستمتع بها، ومن عظيم قدرته أنه كما أنشأها فهو يسيرها، فقد يسلبها حرارتها، وتفقد خاصيتها بأمر منه سبحانه، وكما فعل في نار النمروذ مع إبراهيم على النار وسلاماً برداً وسلاماً على الوقت الذي تشتعل فيما أوقدوا من وقود حطب ونحوه.

كما أنّه سبحانه أقام الحجة القاطعة على عظيم قدرته في عنصر المياه متلاطمة الأمواج في عرض البحار، إذ فلق البحر لموسىٰ ومن معه، وجعل له طريقاً يبساً، وكان الماء السائل الجاري، حواجز وفرق، كل فرق كالطود العظيم، ولهذا عقب سبحانه في كل منهج التساؤل في سورة الطور والواقعة، عقب بالأمر بالتسبيح، ففي آخر سورة الطور ختمت بقوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرُ لِمُكْمِر رَبِّكَ فَإِنّكَ بِأَعْدُنِنا لَا وَسَيّحةُ وَإِدْبَرَ النّجُومِ الله [الطور: ٨٤ ـ ٤٤].

وفي آخر سياق أسئلة سورة الواقعة عقب أيضاً بقوله تعالى: ﴿ يَحُنُ جَعَلَننَهَا تَذْكِرَةُ وَمَتَنَعًا لِلْمُقُونِنَ ﴿ فَسَيِّحْ بِالسِّهِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿ فَ فَ سَيِّحْ بِالسَّهِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿ فَ فَ سَيَحَ بِالسَّهِ وَمَاءَت نهايتها قوله: ﴿ إِنَّ هَذَا لَمُو حَقُ السَّورة أيضاً ختمت بالأمر بالتسبيح فجاءت نهايتها قوله: ﴿ إِنَّ هَذَا لَمُو حَقُ اللّهِ فَ اللّهِ فَ اللّهُ مَنِكَ الْعَظِيمِ ﴾.

إنَّها حقاً في جملتها أسئلة تقرر عظيم نعم الله، وتنتزع الاعتراف بوحدانية الله، وتستوجب الشكر وتعلن التسبيح.

* * *







نمهيد:

أسئلة التفخيم من أساليب البلاغة عند العرب، وذلك في صوغ الكلام في أسلوب الاستفهام، وليس المقصود منه استفهاماً لأنَّ المسؤول عنه ليس في علم المسؤول وليس بوسعه الإجابة عنه، ولكن يوجه إليه السؤال إظهاراً لعجزه عنه، وبياناً لعظم أمره، وتفخيم حاله، والتهويل من شأنه، بحيث أنَّ المسؤول عنه لم يستطع إدراكه، وكذا يعقب عليه دائماً بنفي الإدراك للمسؤول عنه، كقوله تعالى: ﴿الْمَافَةُ شَ مَا الْمَافَةُ شَ وَمَا أَذَرَكُ مَا الْمَافَةُ شَ مَما يزيد في شدة في أَذَرَكُ مَا الْمَافِي الأَمر، والتخويف منه والتنبيه لأخذ الحذر والتأهب فيه، والإقبال عليه والسعى لتحصيله والفوز به.

فهما أسلوبان في سياق واحد، ولكن متضادان في المقصد والغاية.

وذلك مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِي لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ۞ وَمَا أَدْرَنَكَ مَا لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ ۞ لَيَلَةُ ٱلْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ ٱلْفِ شَهْرِ ۞ . . . ﴾ إلى آخر السورة.

وكقوله تعالى: ﴿كُلَّا إِنَّ كِنْنَبُ ٱلْأَبْرَارِ لَفِي عِلِيِّينَ ﴿ وَمَا أَدَرَنَكَ مَا عِلِيُّونَ ﴾ كِنْنَبُ ٱلْأَبْرَارِ لَفِي غِلِيِّينَ ﴿ وَمَا أَدَرَنَكَ مَا عِلْيُونَ ﴾ [المطففين: ١٨ - ٢٢] إلى آخر السياق، ممّا يحفز العبد على الجد في العمل، والحرص على التحصيل ليكون من أولئك المنوّه عنهم وعن مكانتهم العالية. وهذه الأسئلة تنقسم إلى قسمين: أسئلة تهويل وتخويف، وأسئلة تفخيم وتعظيم وعلّو شأن.

وأسئلة التهويل هي أيضاً قسمان: قسم في التهويل بيوم القيامة بصفة عامة، وقسم بالتهويل بالنار بصفة خاصة، وكلا القسمين فيه تنويع في العرض.

فالقسم الأول: يعرض ذلك باسم الحاقة تارة، وباسم القارعة، وباسم الواقعة، وتارة بيوم الدين وبيوم الفصل.

والقسم الثاني: يعرض باسم سقر، وسجين، والهاوية، والحطمة عياذاً بالله، وهذا التنويع أشدّ تخويفاً وأكبر تهويلاً.

أمّا أسئلة التفخيم والتعظيم فلم يتنوع فيها العرض: ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر، وإن جاء وصفها بأنها ليلة مباركة، ولكن ليس في أسلوب التفخيم ولا أسلوب السؤال، بل إخبار صريح. وكقوله في عليين: ﴿وَمَا أَدَرَكُ مَا عِلِيُّونَ ﴿ الله الله الله الله الله المعالم المعددة، ولكن أيضاً بأسلوب خبري لا إنشائي. وقد لوحظ أنَّ جميع هذه الأسئلة من هذا النوع، وهي نحو اثني عشر سؤالاً قد جاءت كلها في قصار السور، ابتداءً من سورة الحاقة، ثم المدَّثر فالمرسلات والانفطار، والمطففين، والطارق، والبلد، والقارعة، والهمزة، والقدر. وكلها سورة مكية تتسم بقصر الآيات وبمواضيع الزواجر والقوارع، والتأكيد على تثبيت عقيدة البعث وتوحيد الألوهية وإثبات الرسالة، وهذه المبادئ هي قاعدة انطلاق العمل الإسلامي.

وأول هذه الأسئلة وهو حريّ بأولوية الكتابة فيه، وفي نظيره ما جاء في قوله تعالى: ﴿الْمَاقَةُ ۞﴾.

والحاقة: اسم فاعل من حق الشيء: إذا ثبت ولم يعد فيه شك، ويقال: حاققته فحققته أحقه: أي غالبته فغلبته، وذلك مثل قولك: سابقته فسبقته أسبقه.

والحاقة هنا: اسم ليوم القيامة والبعث، وموجب تسميته يوم القيامة بذلك قال فيه ابن عباس وغيره، لأنها حقَّت لكل عامل عمله، أو لأنها تبدي حقائق الأمور، كقوله تعالى في سورة الطور: ﴿يَوْمَ يُدَغُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعًا شَى هَنِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُه بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿ أَنْسِحْرُ هَلَااً أَمْ أَنتُهُ لَا مُشِرُونَ ﴿ الطور: ١٣ - ١٦].

وقيل: لأنَّ الأمر يحق فيها وأنها حاقة لا محالة، كقوله تعالىٰ: ﴿إِذَا وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ ۚ ۚ ۚ لَكُنْ اللَّهُ لَا لَا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللللَّا اللَّا الللَّ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ ا

وكل هذه المعاني صحيحة وصادقة عليها لصدق وقوعها كلها يوم القيامة، وقوله تعالى: ﴿مَا الْمَاقَةُ شَا﴾ ما هنا هي أداة السؤال، وسؤال بها

عن الماهية ولذا قال «الكشاف»: أصلها ما هي: أيْ أيّ شيء هي تفخيماً لشأنها، وتعظيماً لهولها، وهي في موضع الخبر لكلمة الحاقة الأولى، وقد أظهر اللفظ بذاته بدلاً من المجيء بضمير ينبئ عنه إمعاناً في تفخيمها وأظهر لشدة هولها.

قال أبو حيان: (ما) استفهام لا يراد حقيقته، بل التعظيم، وأكثر ما يربط بتكرار المبتدأ بلفظه إذا أريد التعظيم والتهويل.

"وما أدراك ما الحاقة" قال الزمخشري في "الكشاف": وأي شيء أعلمك ما الحاقة. يعني إنك لا علم لك بكنهها ومدى عظمها، على أنه من العظم والشدة بحيث لا يبلغه دراية أحد ولا وهمه، وكيفما قدّرت حالها فهي أعظم من ذلك.

وهنا قول لطيف لابن عباس ينطبق على هذا السؤال وأمثاله، فقد جاء عنه وَ الله عنه الله وَ الله عنه الله عنه القرآن في قوله تعالىٰ: ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ ﴾ فلم يُدره عنه، ولم يعلمه به، وما جاء ﴿ وَمَا أَدْرَنكَ ﴾ فقد أدراه وأعلمه به.

وبالرجوع إلى معاجم ألفاظ القرآن نجد ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ جاءت ثلاث مرات وكلها لم يرو بيانها، وهي:

﴿ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ ٱلسَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴾ [الأحزاب: ٦٣].

﴿ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ ٱلسَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴾ [الشورى: ١٧].

﴿ وَمَا يُدْرِبِكَ لَعَلَمُ يَزَّئَى ۞ ﴿ [عبس: ٣].

وهذه لم يكشف عنها في القرآن.

أمَّا لفظ ﴿وَمَآ أَدَرَكَ﴾ فجاء ثلاث عشرة مرة، وكلها قد أدراه به وبيّنه عقبه في سياق سورته، وسنبيّن ذلك عند إيراد كل سؤال إن شاء الله.

وهنا بعد إيراد السؤال مكرراً ﴿ لَلْمَاقَةُ ۞ مَا لَلْمَاقَةُ ۞ وَمَا أَدْرَكَ مَا لَلْمَاقَةُ ۞ وَمَا أَدْرَكَ مَا لَلْمَاقَةُ ۞ شرع في البيان مع مقدمات طويلة فقال تعالى: ﴿ كُذَّبَتُ ثَنُودُ وَعَادُ إِلْقَارِعَةِ ۞ [الحاقة: ٤] إخبار عن أمم ماضية عبرة لقريش، والقارعة، قال الزمخشري: هي الحاقة المتقدم ذكرها، أعادها بهذا اللفظ زيادة في تهويل شأنها، ولم يعدها بالضمير كأن يقول: كذبت ثمود وعاد بها، لا! بل أعاد

ذكرها بوصف ظاهر آخر، لتدل على معنى القرع الذي يكون في الحاقة. والقارعة التي تقرع الناس بالأفزاع والأهوال وتقرع السماء بالانشقاق والانفطار، وتقرع الأرض والجبال بالدك والنسف، والنجوم بالطمس والانكدار.

ثم بين عاقبة كل مكذب: فأهلكت ثمود بالطاغية، وأهلكت عاد بريح صرصر عاتية، وبين هلاك فرعون ومن قبله والمؤتفكة، وأخذهم أخذة رابية، وهذا كله في الدنيا، ثم جاء إلى تفاصيل الحاقة فقال تعالى: ﴿ فَإِذَا نُفِحَ فِي الْشُورِ وَهَذَا كُله فِي الدنيا، ثم جاء إلى تفاصيل الحاقة فقال تعالى: ﴿ وَهَلَتِ مَعَوْنَ وَعَيْتِ الْوَاقِعَةُ وَ وَانشَقَتِ السّيَاءُ فَهِى يَوْمَيْدِ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ فَي وَانشَقَتِ السّيَاءُ فَهِى يَوْمَيْدِ وَقَعَتِ الْوَقِعَةُ فَي وَانشَقَتِ السّيَاءُ فَهِى يَوْمَيْدِ وَقَعَتِ الْوَقِعَةُ فَي وَانشَقَتِ السّيَاءُ فَي يَعْمَيْدِ وَقَوَى عليه الملائكة آنذاك، ثم جاء لإحقاق الحقائق فقال: ﴿ يَوْمَيْدِ نُعْرَضُونَ لَا تَعْفَى مِنكُمْ عَلِيهُ فَي فَيْدُ اللّهُ مِنْ أُونِ كِنْبَهُ بِيمِينِهِ وَلَمْ مَنْ أُونِ كِنْبَهُ مِنْ إِلَى عَلْمَةُ مِنْ وَلَى عَلْمَةُ فِي عَنْدُو كَالْمَالُو وَلَا مَرُولُوا هَنِيَا بِمَا أَسْلَقَتُم فِي وَلَا عَلْمَالُهُ وَ الحاقة: ٢١ - ٢٤] أي بما قدمتم سلفاً من صالح الأعمال، وعن القسم الثاني: ﴿ وَأَنَا مَنْ أُونِ كِنْبَةُ فِي كُنُولُ مَاثُوهُ فَيْ أُولُوكُ وَ الحاقة: ٢٠ - ٢٤] إلى نهاية مقره: ﴿ خُذُوهُ فَنْلُوهُ فَي وَلَا المَالِي وَلَا مَالُوهُ فَي اللّهُ وَلَا مَالِكُوهُ فَي اللّهُ وَلَا مَالِعَالَهُ وَلَا عَالَا المالِهُ وَلَوْلَ مَا الحاقة: ٣٠ - ٢٢] إلى نهاية مقره: ﴿ خُذُوهُ فَنْلُوهُ فَي الْمَالِمُ المَالُولُ مَا عَلَاهُ وقوارعها للعالم. ما يكون من حاله، فقد بين ما الحاقة وكيف حقّت، والقارعة وقوارعها للعالم.

وبعد هذا السياق الطويل يختمه بقسم لو تعلمون عظيم، فقال: ﴿ فَلاَ أَتْمِمُ وَمَا لاَ نُبْصِرُونَ ﴿ وَمَا لاَ نُبْصِرُونَ ﴿ وَهَا أَل اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَمَا اللهِ وسلامه عليه على صدق وإحقاق هذا القول وصدق هذا الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه في عَلَيْهِ اللهِ وَلَا يَقُولُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿ وَمَا هُوَ بِقَولٍ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا نُؤْمِنُونَ ﴿ وَلا بِقَولِ عَلَيْهِ كَامِنُ وَلَا يَقَلُ مَن رَبِّ الْعَلَيْنَ ﴾ [الحاقة: ٤٠ ـ ١٤].

ومن إعجاز الأسلوب القرآني أن يكون ختام السورة بقوله تعالى: ﴿وَلِنَّهُ لَحَقُ ٱلْيَقِينِ ۞ فَسَيَّعٌ بِأَسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيرِ ۞ [الحاقة: ٥١ ـ ٥٢] بدأت بالحاقة ما الحاقة وانتهت بحق اليقين.

قال تعالىٰ: ﴿ ٱلْقَارِعَةُ ۞ مَا ٱلْقَارِعَةُ ۞ وَمَاۤ أَدْرَىٰكَ مَا ٱلْقَارِعَةُ ۞ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

تقدَّم الكلام على معاني القارعة عند الكلام على معاني الحاقة ما الحاقة، حين جاءت بعدها ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

وهنا جاءت مستقلة ومفصلة: ﴿ ٱلْقَارِعَةُ ۚ ۞ مَا ٱلْقَارِعَةُ ۞ وَمَاۤ أَذَرَكَكَ مَا ٱلْقَارِعَةُ ۞ وَمَاۤ أَذَرَكَكَ مَا ٱلْقَارِعَةُ ۞ مَا ٱلْمَاقَةُ ۞ وَمَاۤ أَدُرَكَ مَا ٱلْمَاقَةُ ۞ .

أمَّا بيان هذا التساؤل فهو موضوع السورة كلها، وقد قدمنا سابقاً أنَّ ابن عباس قال: كل ما جاء بلفظ ﴿وَمَا أَدَرَكَ ﴾ فقد أدراه الله به.

وتطبيق ذلك هنا بالتفصيل كالآتي: فقدم أنها التي تقرع هذا العالم كله بقوارع تغير من أوضاعه، فتقرع الإنسان فتهلكه، والجبال فتفتتها، والأرض فتدكها، وكل شيء فتغيره، وأوردنا قوله تعالىٰ: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ ٱلْأَرْضُ غَيْرَ ٱلْأَرْضُ وَالسَمَوَتُ ﴾ [إبراهيم: ٤٨].

وكأنَّها لشدة هولها قد حطمت أولئك العتاة، وهشمت أولئك الطغاة، فأصبحوا فراشاً مبثوثاً، وجراداً منتشراً، خشعاً أبصارهم وذلَّة ومهانة ومخافة

وفزعاً، ثم يعطف على الناس وما آلوا إليه، بعطف الجبال الشمّ الشوامخ ﴿وَتَكُونُ ٱلْجِبَالُ كَٱلِمِهِنِ ٱلْمَنفُوشِ ﴿ وَتَكُونُ ٱلْجِبَالُ كَٱلِمِهِنِ ٱلْمَنفُوشِ ﴾ [القارعة: ٥] يا لهول ذلك اليوم، تلك الجبال على ضخامتها وشدة صلابتها تقرعها القارعة فتصير كالعهن المنفوش، كالصوف.

ويلاحظ أنَّ هذه السورة (القارعة) كما اشتركت مع سورة (الحاقة) في مدلول المسمَّىٰ، وهو يوم القيامة، واشتركت أيضاً في السياق وأسلوب التعبير واتفقت أيضاً في عرض أحداث ذلك اليوم، وما يكون من أحداث وتغييرات.

فكما أنَّ الحاقة تغيير الأرض والجبال بالدكّ، والسماء بالانشقاق، فكذلك هنا تكميل للصورة بأنَّ الناس يكونون كالفراش المبثوث، وتصبح الجبال بعد دكّها وتفتيتها كالعهن المنفوش. فكأنَّ هذه السورة امتداد لتلك، ثم تعرض هذه السورة أحوال الناس في عرصات القيامة، ومآلهم عن طريق الأعمال ونوعيتها، وثقل الموازين وخفتها؛ فقال تعالىٰ: ﴿فَأَمَّا مَن ثَقُلَتَ مَوَزِينُهُ ۚ فَهُو فِي عِيشَكَةٍ رَاضِيةِ فَ القارعة: ٢ - ٧] ونلاحظ آية عجيبة، فبينما الجبال الرواسي أصبحت كالعهن المنفوش لا وزن لها، بل وتتحول سراباً: ﴿وَشُيِرَتِ آلِبَالُ فَكَانَتُ سَرَابًا ﴿ وَالنباً: ٢٠] نجد الأعمال الصالحة قد ثقلت في الموازين، وقد بين حديث البطاقة مدى ثقلها في حديث: «الرجل يأتي بسجلات أمثال الجبال كلها سيئات، ويظن أنه هالك، ثم يؤتى ببطاقة ويقال له: لك عندنا أمانة، ويرى البطاقة فيقول: يا رب وما تغني فيقول: وما في هذه البطاقة فيقال له: فيها لا إله إلَّا الله محمد رسول الله». أو فيقول: وما في هذه البطاقة فيقال له: فيها لا إله إلَّا الله محمد رسول الله». أو عما قال رسول الله على قول كما قال رسول الله على قول كما قال رسول الله على هنا: ﴿فَأَمَّا مَن ثَوْلِ كِنْبَهُم بِينِينِهِ فِي كُفه المعالى هنا: ﴿فَأَمَّا مَن ثَقُلَتَ مَوَزِينُهُم فَي كُما قال رسول الله على هنا: ﴿فَأَمَّا مَن ثَقُلَتَ مَوَزِينُهُم في على هنا: ﴿فَأَمَّا مَن ثَقُلَتَ مَوَزِينُهُم فَي كُما قال رسول الله على هنا: ﴿فَأَمَّا مَن أُولِ كِنْبَهُم بِينِينِهِ فَي كُفه المَالِقَة فيقال له: فيها لا إله إلَّا الله محمد رسول الله يها وقوله تعالى هنا: ﴿فَأَمَّا مَن أُولَ كِنْبَهُم بِينِهِ الله وقال في سورة الحاقة: ﴿فَأَمَّا مَن أُولَ كِنَاهُم بُيْ يُعِينِهُ الله وقال في هذه المحاقة المحالة على المناء المحالة المحالة

ثم يأتي القسم الثاني فيقول: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَتْ مَوَزِينُهُ ﴿ إِلَّهُ اللَّهِ وَهُو أَيضاً يعادل ما جاء في الحاقة ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِى كِنَبَهُ بِشِمَالِهِ ﴾ ، وبين ما لكل منها كذلك فقال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَن تَقُلَتْ مَوَزِينَهُ ﴿ إِلَى فَهُو فِي عِيشَةِ رَاضِيةٍ ﴿ ﴾ فقال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَن تَقُلَتْ مَوَزِينَهُ ﴿ إِلَى فَهُو فِي عِيشَةِ رَاضِيةٍ ﴿ ﴾ ويقول البلاغيون: عيشة راضية: بمعنى مرضية ، أو بمعنى راض عنها أهلها ، وقيل: إسناد الرضى إلى العيشة تعظيم لتوقر الرضى وكل دواعي السعادة

والهناء والسرور فيها، حتى لو كانت العيشة كائناً له إدراك لأدرك معاني الرضى بكمال ما هو متوفر فيها، وعلى كل حال ومن ذلك كله، فإنَّ هذا التعبير أقصى ما يكون تصويراً لحسن مآلهم على إيجاز لفظه. ويوضحه ما جاء في مقابله للفريق الثاني، في قوله تعالىٰ: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتُ مَوْزِينُهُ ۚ ۞ فَأُمُّهُ هَاوِيتُ ۗ ۞ وَمَا أَدُرنك مَا هِيَة ۞ نَازُ حَامِيةٌ ۞ . إنَّه تسلسل وتتابع في بيان مآل الفريق الثاني، ممَّا يبرز معاني القارعة وتجسيمها، ففي ﴿خَفَّتُ مَوَزِينُهُ ﴾ بيان مآل الفريق الثاني، ممَّا يبرز معاني القارعة وتجسيمها، ففي ﴿خَفَّتُ مَوَزِينُهُ ﴾ شدة حسرته وأسفه، ثم تأتي الداهية في قوله تعالىٰ: ﴿فَأَمُّهُ هَاوِيَةٌ ۞ الأم موضع العطف والشفقة والصون والحفظ والحصانة، تكون هاوية.

ويأتي الأسلوب للتفخيم مرة أخرى ﴿وَمَآ أَدْرَبْكَ مَا هِيَهُ ۞ نَارُ حَامِيَةٌ ۞﴾ فالإخبار بأنَّ مآله هاوية في النار، نهاية في الزجر والتهويل، ووصف النار بأنها حامية، يوهم أنَّ نار الدنيا ليست حامية.

وكما أجمل هنا وصف النار بأنها نار حامية، فقد جاء تفصيلها في تساؤل آخر في قوله تعالى: ﴿ وَرَنِ وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۞ وَجَعَلْتُ لَهُم مَالًا مَّمْدُودًا ۞ وَبَعِنَ شُهُودًا ۞ وَمَهَدتُ لَمُ تَهْمِيدًا ۞ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ۞ كُلَّ إِنَّهُ كَانَ لِآئِينَا عَيْدًا ۞ سَأَرُهِقَهُم صَعُودًا ۞ إِنَّهُ فَكَرَ وَقَدَرَ ۞ فَقُيلَ كَيْفَ فَذَرَ ۞ ثُمُّ فَيلَ كَيْفَ فَذَرَ ۞ ثُمُ فَيلَ كَيْفَ فَذَرَ ۞ ثُمُّ نَظْرُ ۞ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۞ ثُمَّ أَذَبرَ وَاسْتَكْبَرَ ۞ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِمْ يُوثَرُ ۞ إِلَم هُمَّ أَذَبرَ وَاسْتَكْبَرَ ۞ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِمْ يُوثِرُ ۞ إلى مَنْ الله النعمة بالجحود والكفر، تكون المعاند الذي عارض القرآن بسحر يؤثر، وقابل النعمة بالجحود والكفر، تكون النتيجة: ﴿ سَأَصْلِهِ سَقَرَ ۞ وَمَا أَذَرَكَ مَا سَقَرُ ۞ لَا بُنِي وَلَا نَذَرُ ۞ [المدثر: ٢٦] كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَذَرَكَ مَا سَقَرُ ۞ وبيّن الله تعالى هنا أيضاً أَنَّ المراد بهذا العدد إنَّما هو التهويل بقوله: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصَابَ النامِ الخالم، ولكن الأساليب كلها أساليب تهويل وتفخيم.

ومثله أيضاً في شأن سوء مآل الكفار _ عياذاً بالله _ من وصفها بالهاوية وما أدراكَ ماهية نار حامية، ووصفها بسقر ﴿لَا نُبُقِى وَلَا نَذَرُ ۞ لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ ۞ عَلَيْهَا يَسْعَةً عَشَرَ ۞ جاء أيضاً وصفها بأشد من ذلك في قوله تعالىٰ: ﴿كَلَّا

ولم يقتصر البيان هنا على أنها نار موقدة، وبالتالي محرقة، بل قال تعالى: ﴿ اللَّهِ عَلَمُ الْأَفْعَدَةِ ﴿ إِنَّهَا عَلَيْهِم مُؤْصَدَةً ﴿ فَي عَمَدٍ مُمَدَّدَةً ﴿ فَا اللَّهُ عَلَى الْأَفْعَدَةِ ﴿ فَا عَلَيْهِم مُؤْصَدَةً ﴾ [الهمزة: ٧ ـ ٩].

إنَّه عرضٌ إخباري، ولكنه في وصفه أشد من أي أسلوب آخر، وعيداً ورعباً، فهذا الهمزة اللمزة الذي تغنى بجمع المال وعدده، ظاناً أنه مخلد في نعيمه بجمع ماله، يكون مآله أن ينبذ ويطرح في الحطمة، وتوصد عليهم في عمد ممددة، فتكون عليهم ـ عياذاً بالله ـ سجناً مغلقاً.

وإذا جمعنا كل تلك الأساليب. لكل تلك النصوص، من الحاقة والقارعة والهاوية وسقر، وانتهينا من حقيقة وقوعها، نأتي لقوله تعالى في المرسلات: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَقِعٌ ۞ فَإِذَا النَّجُومُ طُلِسَتَ ۞ وَإِذَا السَّمَاةُ فُرِجَتُ ۞ وَإِذَا السَّمَاةُ مُوحَتُ ۞ وَإِذَا السَّمَاةُ فُرِجَتُ ۞ وَإِذَا الشَّمَاةُ مُؤْمَ اللَّهُ مَا يَوْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا أَدْرَبُكُ مَا يَوْمُ الفَصَلِ ۞ وَمَا أَدْرَبُكُ مَا يَوْمُ الفَصَلِ ۞ وَالمرسلات: ٧ ـ ١٤].

إذا جمعنا هذا كله وجئنا إلى بيان يوم الفصل، وهو يوم الحاقة والقارعة والواقعة، نجد هذه المقدمات العظام وعظائم الوقائع، ندرك حقيقة الإعجاز في كتاب الله، والغاية القصوى في قرع القلوب بآيات الله، فلم يكن ليعرض عنها إلّا من أضلّه الله أعاذنا الله والمسلمين من تلك الأهوال ونجّانا من سوء المآل، ووفقنا لكل ما يحبه من صالح الأعمال في الأقوال وفي الأفعال.

السؤال عن الطارق:

قال تعالى: بسم الله الرَّحمٰن الرَّحيم ﴿ وَالسَّاءَ وَالطَّارِةِ ۞ وَمَا أَدَرَكَ مَا الطَّارِقُ ۞ الطَّارِقُ ۞ الطَّارِقُ ۞ الطَّارِقُ ۞ الطَّارِقُ ۞ الطَّارِقُ ۞ إِن كُلُّ نَفْسِ لَمَا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۞ ﴿ [الطارق: ١ ـ ٤].

لقد تميَّز الأسلوب هنا باقتران السماء مع الطارق في البداية، بينما أفرد الطارق في الإخبار والتكرار، على خلاف الأسئلة السابقة من هذا النوع، فكانت تأتي دون اقتران غيرها معها، وتكرر هي بعينها كقوله تعالى: ﴿الْمَانَةُ ۚ ۞ مَا الْمُآفَةُ ۞ مَا الْمُآفَةُ ۞ مَا الْمُآفَةُ ۞ مَا الْمَآفَةُ ۞ مَا الْمَآفِعُ ۞ مَا الْمَآفِةُ ۞ مَا الْمَآفِعُ ۞ مَا الْمَآفِعُ ۞ مَا الْمَآفِعُ ۞ مَا الْمَآفِعُ ۞ لم يذكر مع الحاقة ولا مع القارعة ولا مع عليّين غيرها.

كما تميز الأسلوب هنا بأنه أسلوب قسم، إذ الواو في ﴿وَالسَّمَاءَ﴾، واو قسم والطارق معطوف عليه، فالطارق قد فخم مرتين: مرة بالإقسام به، ومرة بالسؤال عنه بهذا السؤال في هذا المقام. ولئن كانت الأسئلة للتفخيم والتهويل بأمر الآخرة، فإنَّ التفخيم والتعظيم هنا لآيات كونية هي من أعظم مظاهر القدرة الإلهية؛ السماء بعظم جرمها، والنجم يعني النجوم وعظيم تأثيرها.

وبين تناهي هذه القدرة إلى ما لا نهاية لها في قوله تعالى: ﴿اللهُ الَّذِي رَفْعَ السَّمَوَتِ بِفَيْرِ عَلَى القرَشِ وتبع ذلك بالآيات العلوية فقال: ﴿وَسَخَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمْرَ كُلُّ يَجْرِي لِأَجَلِ مُسَمَّى ﴾ ثم ما هو أعم من ذلك كله فقال: ﴿وَسَخَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرُ كُلُّ يَجْرِي لِأَجَلِ مُسَمَّى ﴾ ثم ما هو أعم من ذلك كله فقال: ﴿يُدَيِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآينَ ﴾ وبين الغرض من هذا العرض كله فقال: ﴿لَعَلَمُمْ بِلِقَلَةِ رَبِّكُمْ تُوقِتُونَ ﴾ [الرعد: ٢].

وتمدح سبحانه بخلق السموات طباقاً مع حفظها وصيانتها، وذلك في

ومثلها أيضاً شغلت النجوم حيزاً في التوجيه الإلهي، فقد ربطها سبحانه بصميم حياتهم في رحلاتهم وكثرة تنقلاتهم في الصحراء الشاسعة، فقال تعالى: ﴿وَأَلْفَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَسِوَ أَن تَبِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿ وَالْمَاتِ وَهُلُكُمْ تَلُونَ اللَّهُ اللَّهَا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اللَّهِ وَعَلَمَتُ وَالْمَاتِ وَهُلُكُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَالَالَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللّهُ الل

وفي معرض امتثالها وإذعانها لله كما في قوله: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجُرُ لَا اللَّهُ كَمَا فِي قوله: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجُرُ لَاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّ

ومثلها في الاهتداء بها قوله تعالىٰ: ﴿وَهُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِنَهْتَدُواْ عِمَالَ فَعُلَمَ النُّجُومَ لِنَهْتَدُواْ عِمَالُونَ اللَّهِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَلْنَا الْآيكتِ لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ۞﴾ [الأنعام: ٩٧].

وقد أفرد بالقسم السماء والنجم كذلك.

فمن القسم بالسماء قوله تعالىٰ: ﴿وَالسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلْبُرُوجِ ۞﴾ [البروج: ١]. ومن القسم بالنجم قوله تعالىٰ: ﴿وَٱلنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۞ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُو وَمَا غَوَىٰ ۞﴾ [النجم: ١ ـ ٢].

ولعلَّ من هذا العرض شبه الإجمالي يتبيَّن لنا مدى تفخيم أمر النجم المعبَّر عنه هنا بالطارق، وقد فسَّره سبحانه بأنه النجم الثاقب، وسمى النجم طارقاً لأنه يأتي ليلاً، وكل آتٍ ليلاً يسمَّى طارقاً، لأنه يحتاج أن يطرق الباب، واستشهدوا لهذا المعنى بما جاء من أشعار وأحاديث، فمن الحديث قوله على للعائد من سفر: «لا يطرق أهله ليلاً، وليكلمهم كي ترجع المغيبة وتحتد الشعثاء...» إلخ.

وقال ابن عباس: كل قادم ليلاً أو نهاراً له خطره، فهو طارق كما جاء في الحديث قوله ﷺ: «أعوذ بك من طوارق الليل والنهار إلاً طارق يطرق بخير يا رحمٰن».

ومن الشعر قول جرير:

طرقتك صائدة القلوب وليس ذا وقت الزيارة فارجعي بسلام ولكن القرآن الكريم قد فسَّر الطارق هنا بأنه ﴿النَّجُمُ الثَّاقِبُ ﷺ وسمي ثاقباً: إمَّا لأنه يثقب ظلام الليل وإمَّا لشدة ضوئه...

ويقال للأعواد الصغار التي تشعل النار: (ثقاب) ولعلَّ منه (أعواد الثقاب) المصنعة المسماة (بالكبريت)، وقيل: الثاقب لنجم خاص لشدة ارتفاعه، والعرب تقول للطير إذا ارتفع في طيرانه: (ثقب الطير)، أو أنه لجنس وعموم النجم، والثاقب ما ترمىٰ به الشياطين، فتثقبها أي تخترقها وتهلكها، وهي حرس السماء، كما في قوله تعالىٰ: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدَّنَهَا مُلِتَتَ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُم ﴾ ﴿ وَأَنَّا كُنَّا نَقَعُدُ مِنْها مَقَعِدَ لِلسَّمْعُ فَمَن يَستَعِع الْأَن يَعِد للسَّمْعُ فَمَن يَستَعِع الْأَن يَعِد للسَّمْعُ فَمَن يَستَعِع الْأَن يَعِد الله شِهابًا رَصَدًا ﴿ وَالله الله الله الله الله الناقب النجم الثاقب.

ولهذا أعقبه تعالى بقضية الإنسان نفسه ومن مجال الحفظ، وذلك قوله تعالى: ﴿إِن كُلُّ مَنْ لِلَا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿ ﴾ وهذا هو جواب القسم، وبينهما من المناسبة الظاهرة من عموم الحفظ والقدرة، فكما أنَّه سبحانه ربط بين السماء والنجم بأنَّ النجم حفظ للسماء من كل شيطان رجيم، فلا تصل الشياطين إليها ولا يتمكن أحدهم من استراق السمع، على مدى سعة السماء وانفساحها، فلم يتمكن ولا فرد من أفراد الجن على كثرتهم أيضاً أن يصلوا إلى مكان استراق السمع، وهذا لقوة الحفظ ودقته، فكذلك ﴿إِن كُلُّ نَفْسِ لَمَا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿ فَا اللهِ عَلَى المكلف عمله، ويبدو المفسرون: المراد بالحافظ حفظة الأعمال يكتبون على المكلف عمله، ويبدو لي أنَّ الأمر أعم وقد جاءت بعض النصوص عنه على المكلف عمله، ويبدو للإنسان لاجتالته الشياطين.

ثم رجع بالإنسان إلى بداية أمره ولفت نظره لأوليته: ﴿فَلِنَظُرِ الْإِنسَانُ مِمَّ عَلِيَ اللهُ اللهِ اللهُ ال

لم يحفظه إلا الله تعالى من الاختلاط والتداخل، بل يأتي خلقاً سوياً وفي أحسن تقويم.

ثم ينبهه إلى المآل والمعاد: ﴿ يَوْمَ نُبُلَى النَّرَايِرُ ﴿ وَتَنكشف وتطهر، وحينتَذِ فلا قوة لهذا الإنسان في نفسه ولا ناصر له من غيره، ويعود إلى السماء ﴿ وَالنَّمَا وَ ذَاتِ البَّغِ ﴾ وهو المطر ترجعه مرة بعد أخرى ﴿ وَالأَرْضِ ذَاتِ السَّغِ ﴾ وهو المطر ترجعه مرة بعد أخرى ﴿ وَالأَرْضِ ذَاتِ السَّغِ ﴾ وفي هذا أيضاً مؤشرات الطوارق لأنَّ نزول المطر يطرق الأرض بانصبابه عليها ﴿ أَنَّ صَبَنَا الْمَاهَ صَبًا ﴾ وانصداع الأرض عن النبات يعطي الطرق في بروز النبات وظهوره كأنَّه يطرق الوجود بعد العدم.

وتختم السورة بربط دقيق قوي متين، تربط بين الوحي المنزل على رسول الله على وبين هذه الآيات الكونية المشاهدة.

﴿إِنَّهُ لَقُوَّلٌ فَصَٰلٌ ۞ وَمَا هُوَ بِالْمَزَلِ ۞ فهو فصل بيّن لا لبس فيه، كما أنَّ الطارق الذي هو النجم الثاقب أمر فصل لا هزل فيه، فكذلك القرآن الكريم طارق هذا الوجود بالنور الثاقب الذي بدد ليالي الجاهلية ونشر الهداية الإلّهية.

قال تعالى: ﴿كُلَا إِنَّ كِنْبَ ٱلْأَبْرَارِ لَفِي عِلْتِينَ ۞ وَمَا أَدَرَنْكَ مَا عِلْيُوْنَ ۞﴾ [المطففين: ١٨ ـ ١٩].

 فجاء في هذه السورة (المطففين) بتفصيل ذلك المجمل زيادة في التهويل بشأن الفجار، وزيادة في التكريم بشأن الأبرار.

قال أبو حيان: في هذا الإنكار والتعجّب، ووصف اليوم بالعِظَم، وقيام الناس خاشعين، ووصفه سبحانه بربّ العالمين، دليل على عظيم هذا الذنب وهو التطفيف.

وبتأمل هذا العمل توجد فيه عدة جرائم، منها:

- ١ _ خيانة الأمانة.
- ٢ إفساد المعايير التي هي فواصل الحقوق بين الناس، وقد عظم الله شأنها كما في قوله تعالىٰ: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلْنَا بِالْبَيِّنَتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكَئْبَ وَالْمِيْنَانَ لِيَعُومُ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾ [الحديد: ٢٥]، وفي قوله تعالىٰ: ﴿ وَالسَّمَاةَ وَلَغَيْهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴾ [الرحلين: ٧]، ولي وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَخْيِمُوا الْمِيزَانَ ﴾ [الرحلين: ٧ ٩] والمطفّف يهدم هذا كله.
 - ٣ _ ومن ثمَّ يأكل أموال الناس بالباطل.
 - ٤ _ الاستهانة بجبروت الله واطلاعه على ما يخفيه المطفّف.

والتطفيف أعمّ من كونه في الكيل وفي الوزن، بل في كل وفاء واستيفاء، روى القرطبي عن مالك: يُقال لكل شيء: وفاء وتطفيف، وروي عن سالم بن أبي الجعد وغيره: التطفيف في الكيل والوزن والوضوء والصلاة بمكيال، فمن أوفى أوفى له، ومن طفّف فقد علمتم ما قال الله على في ذلك: ﴿وَنَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴾ وقد ساق مآل أولئك الفجار في ثماني آيات.

وبعد سؤاله عن مآل الفجار ﴿ كُلَّا إِنَّ كِتنبَ ٱلْفُجَادِ لَغِي سِجِينِ ۞ إلى أن انتهىٰ بهم إلى الجحيم في قوله تعالىٰ: ﴿ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا ٱلْمِحِيمِ ۞ وإذا كان كل هذا الوعيد في الشيء الطفيف، فكيف بالغصب والسلب والنهب والغش والرشوة وكل أوجه الكسب الحرام، عياذاً بالله؟!

ثم بعد أن انتهى المصير بالفجار إلى الجحيم، عرض جلَّ جلاله مكانة الأبرار ومصيرهم، وفي ثماني آيات أيضاً. فقال تعالى: ﴿ كُلَّا إِنَّ كِنَبُ اَلْأَبْرَارِ لَهِي عِلْتِينَ ﴿ وَمَا أَدْرَكَ مَا عِلْيُونَ ﴾ كِنَبُ مَرْقُومٌ ﴿ يَشْهَدُهُ الْقَرْبُونَ ﴾

وفي كونه في عليين، ويشهده المقربون، غاية في الرفعة والتكريم.

ثم يصف حالهم ﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَنِي نَعِيدٍ ﴿ عَلَى ٱلْأَرْآبِكِ يَظُرُونَ ﴿ وَفِي الْفَظُ الْأَرائِكَ ـ جمع أريكة وهي السرير المرتفع ـ مناسبة مع عليين وما هم عليه ﴿قَرْفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ ٱلنَّعِيمِ ﴿ فَيَ آثار النعيم بادية على محياهم، زيادة في إظهار سعادتهم وحسن مآلهم ﴿ يُسْقَوْنَ مِن تَحِيقِ مَخْتُومٍ ﴿ فَ أَي لَم يفض ختمه إلّا إليهم إمعاناً في تكريمهم، ثم ختم السياق بمسك الختام فقال: في ختمه إلّا إليهم الرحيق ويأتيهم مختوماً، وخاتمه الذي ختم به إنّما هو المسك، فيجمع بين لذة الطعم وطيب الريح، ثم ندب إلى التنافس إليه ﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافِسُ ٱللّٰيَنِهُونَ ﴾ ثم بيّن نوعاً آخر من أنواع شراب هؤلاء الأبرار، وهو شراب مزاجه من تسنيم، والتسنيم: الارتفاع، وهو علم على عين متميزة وهو شراب مزاجه من تسنيم، والتسنيم: الارتفاع، وهو علم على عين متميزة بذاتها من عيون الجنة ﴿ عَيْنَا يَثْرَبُ بِهَا ٱلْمُقَرَّوُنَ ﴿ فَهُم المقربون في أوسع مجالات النعيم، وهم الذين سمت منازلهم في عليين. جعلنا الله تعالى وإيّاكم منهم بمنّه وكرمه.

قال تعالى: بسم الله الرَّحمٰنِ الرَّحيم: ﴿إِنَّاۤ أَنزَلْنَهُ فِي لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ۞ وَمَاۤ أَدْرَكَكَ مَا لَيَلَةُ ٱلْقَدْرِ ۞ لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ ضَيْرٌ مِنَ ٱلْفِ شَهْرِ ۞ نَنزَلُ ٱلْمَلَئِكَةُ وَٱلرُّوحُ فِيهَا الْهَبْرِ ۞ نَنزَلُ ٱلْمَلَئِكَةُ وَٱلرُّوحُ فِيهَا الْهَبْرِ ۞﴾ [القدر: ١ ـ ٥]. اللهِ مِن كُلِّ أَمْرٍ ۞ سَلَمُ هِي حَتَّى مَطْلَعِ ٱلْهَبْرِ ۞﴾ [القدر: ١ ـ ٥].

لقد اشتمل هذا السؤال سورة كاملة، هي سورة القدر.

قيل: القدر: الرفعة والمكانة العالية، وقيل: القدر: التقدير والبيان إذ فيها بيان مقادير كل شيء، لأهل الأرض في عموم السنة، كما في قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَهُ فِى لَيْسَلَةٍ مُّبَنَرَكَةً إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۞ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۞ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَأً إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۞ رَحْمَةً مِّن رَبِّكً إِنَّهُ هُو اَلسَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۞ [الدخان: ٣ ـ ٦].

وبتأمُّل سياق السؤال نجد الأمرين محتملين ومتلازمين، لأنَّ الليلة التي فيها تقدر مقادير كل شيء في هذا العالم لسنة كاملة، لا شك أنها ليلة رفيعة القدرة.

وعلى ما قال ابن عباس وغيره: كل ما جاء في القرآن ﴿وَمَاۤ أَدْرَنكَ﴾ فقد أدراه إيّاه وبيَّنه له في نفس السياق. وقد ظهر لنا في كل ما تقدّم، فإنَّه هنا

وفي هذه السورة الكريمة ﴿إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِي لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ﴿ معلوم أَنَّ المراد هو إنزال القرآن الكريم، وليلة شهدت بداية إنزال القرآن لا شك أنها تكون أعظم ليلة، تعظم بعظم ما شهدته، ولذا شرّفت على عموم ليالي العام كله، حيث فضلت ألف شهر تزيد عن بضع وثمانين سنة، فنسبة تفاضلها تعادل واحداً إلى ثلاثين ألف ضعف.

ثم وصف الله تعالى ما يكون عليه الكون في تلك الليلة المباركة، وكأنَّ العالم في أبهى حلل الجمال والكمال، وتتجدَّد فيها صلة الأرض بالسماء ﴿نَازَلُ ٱلْمُلَتَحِكَةُ وَالرُّوحُ فِيها﴾ ومادة تتنزَّل تدل على تجدد النزول وتكرره طيلة الليلة، تنزل طائفة بعد أخرى، نزول الملائكة متواصل، والروح فيها وهو جبريل عليه ، جبريل الذي كان ينزل بالوحي نوراً ينير البصائر ويهدي القلوب، وروحاً يحيى موات النفوس.

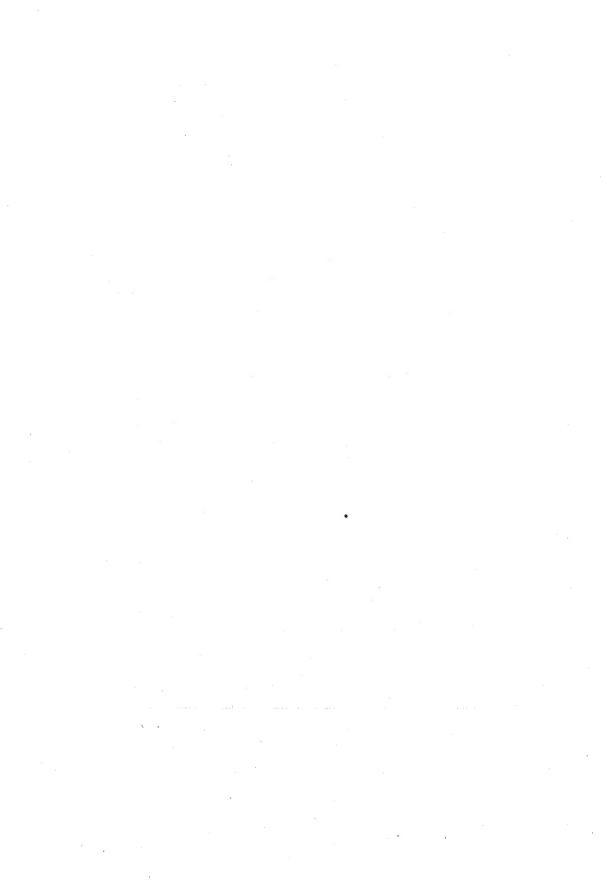
فها هو في هذه الليلة المباركة ينزل مع الملائكة بإذن ربهم من كل أمر، ويخبر سبحانه عن حال العالم تلك الليلة: ﴿ سَلَمُ هِيَ حَتَّى مَطْلِع الْفَجْرِ ۞ ﴿ .

فما أعظمها من ليلة وأعلى قدرها، وما أعظم ما تأتي به لهذا العالم القلق المضطرب أحوج ما يكون إلى الطمأنينة والاستقرار، هذا العالم الذي تتلاطم فيه أمواج الفتن بالقتال وسفك الدماء أحوج ما يكون إلى التهادن وحفظ الدماء، واستبقاء النفوس وصيانة الأموال وكل نفيس.

إنَّها نِعم يجلُّ وصفها، قد نوَّه المولىٰ سبحانه بعظم قدرها.

وفي الختام نسأل المولى تبارك وتعالىٰ أن يجعلنا وإيّاكم من الأبرارِ في عليين يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك.

كما أنّنا لندعو العالم إلى دعوة القرآن الكريم، دعوة الإسلام والسلام التي جاءت بها ليلة القدر وبالله تعالى التوفيق. والحمد لله رب العالمين وصلّىٰ الله وسلّم على خاتم النبيّين والمرسلين نبينا محمد على وصحبه أجمعين.



فهرس

| الصفحة | | الموضوع |
|--------|---|------------------|
| | المؤلف | ₩ مقدمة |
| ١١ . | ئلام عند البلاغيين، وأنواع السؤال | تقسم الك |
| ١٦ . | وما تفرع منها في كتاب الله | مادة سأل |
| ۲۱ . | من المواقعمن المواقع | * أسئلة ه |
| ۲۳ . | ، الأول: الله جل جلاله | – السة ال |
| ٣٥ . | الإجابةالإجابة | أنداء |
| ٤٥ . | ، الثاني: الأهلّة | - السة ال |
| ٤٦ . | لتوقيت في الإسلام | فطرة ا |
| ٥٠ . | ي العملي للتوقيت القَمري | التطبيق |
| ٥٥ . | ، الثالث: الإنفاق | - السؤال - |
| ٥٩ . | ما ينفق منه ما ينفق منه | نوعية |
| ٦٣ . | الإنفاقا | مقدار |
| ٦٧ . | الإِنفاق | آداب ا |
| ٧١ . | إِنْفَاقَ فِي الأَمَّةِ | آثار الا |
| ٧٥ . | ب عن إنفاق المال | ما ينو، |
| ۸٠ . | ، الرابع: الشهر الحرام | - السؤ ال |
| ۸٤ . | الأشهر الحرم وحرمة البلد الحرام | منزلة ا |
| 97 . | ، الخامس: الخمر والميسر | - السؤ ال |
| ۹٦ . | رج تحت مسمى الخمر شرعاً | ما بند |
| ١٠٠. | ، السؤال عن الخمر والميسر | ۔ جو اب |
| 1.0. | ع في الخمر والميسر وإهدارها | المناف المناف |
| 1.9. | الخمر في القرآن الكريم حسب ترتيب النزول | ۔ آبات ا |
| 117. | بم المؤقت للخمر | التحري |
| | - I | - |

| الصفحة | | | | الموضوع |
|-------------|---|---|------------------------------|-----------|
| ١٢٠ . | | | الأخير في منهج تحريم الخمر | النص |
| | | | ، السادس: اليتاميٰ | |
| | | | القرآني لمعالجة قضية الأيتام | |
| ۱۳٤ . | | | إطعام اليتيم وإيوائه | ے جانب |
| ۱۳۸ . | | | خ المالي لليتامي | الإصلا |
| | | | فع مال اليتيم إليه | |
| ١٤٧ . | | | السابع: المحيض | - السؤال |
| 101. | | | الحيض بالتشريع | علاقة |
| 104. | | | را النساء في المحيض | فاعتزلو |
| ١٦٠ . | | • | الحائض والمعيشة معها | معاملة |
| | | | وتطهرها | |
| 177. | | | لهر الحائض | متی تص |
| ١٦٦ . | | | عاضة والدم تراه الحائض | الاستح |
| | | | الثامن: الطيبات | |
| ۱۸۷۰. | , | | ، والعموم في سؤال الطيبات . | الشمول |
| 191. | | | ن في المأكلُ والمشرب | الطيباد |
| 190. | | | ن من النساء | الطيبان |
| 199. | | | جواب على سؤال ماذا أحل لهم | تتمة ال |
| ۲٠٤ | | | هل الكتاب ونساؤهم | طعام أ |
| ۲۰۹. | | | التاسع: الساعة والبعث والجزا | - السؤال |
| 119. | | | العاشر: الأنفال | - السؤال |
| 177 | | | الحادي عشر: الروح | - السؤال |
| ۲۲ . | * | | س الروح | خصائه |
| | | | ، الأرواح بعد قبضها | |
| | | | الروح بالبدن | |
| | | | الثاني عشر: ذو القرنين | |
| | | | لأحداث ذي القرنين | |
| | | | القرنين عند مغرب الشمس | |
| 707 | | | و عن الحدث الثالث لذي القرند | الحدث |

| صفحة | از — | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | <u>ع</u> | نسو | وو | ال | |
|-------|---------|---|---|---|---|---|---|---|---|---|---|---|---|------|--|--|-----|--|--|------|---|---|----|----|--------|-----|----|----|----------|-----|----------|------|-----------|----------|-----|----------|---------|----|----|--|
| 707 | | | | • | | | | | | • | | | | | | | | | | | | ۰ | | 31 | ä | ام | إق | _ | ٠ | س | ج. | جو | -t | وه | ج | و- | أج | ي | | |
| 177 | | • | • | | • | • | | • | • | | • | | | | | | | | | | | | | | ال | ىيا | لج | ١ | : , | شر | ع | ٺ | J٤ | ال | J | 11 3 | <u></u> | 11 | _ | |
| 777 | • | | | | | • | | | | | | • | | | | | . , | | | | | | | | | | | | | | ä | نبي | 61 | ىتر | = | لة | سئا | 1 | 米 | |
| 777 | • | • | • | | | | • | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | ين | ية | وال | , , | بت | تثب | ال | ā | شا | أر | ٠, | م | * | |
| 474 | | | • | • | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | ت | ١, | ~ | 24 | 11 | ā | شا | أس | ٠, | م | * | |
| ۲۸. | | | • | | | | | | | • | | | • | | | | | | | | | | | | | | | | | | ين | اري | تو ا | لح | 1 | ال | سۇ | , | | |
| 710 | | | | | | • | | | | | | | • | | | | | | | | | | | | | | | | | XX | | ٠, | ر عليا | لخ | 1 | ال | ر سۇ | | | |
| 794 | | | • | | • | | | | | | | | | | | | • | | | | | | | | | | | | | 3 | | Ė | - اي | کہ | ; ; | ال | ر سۇ | | | |
| ۲۰۱ | | | | | | • | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | % | Œ | | ٠, | ۰, | ال | ر سۇ | | | |
| ۳۱۱ | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | , | ل | ما | ï | d L | ı | ı | ح | ته . | | ٔ ام | زار: | 11 | ر. نة | سئل | أس | ٠, | م | 泰 | |
| ۳۱۳ | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | 4 | _ | مظ | لت | ر و ا | ٠ | ۰ خد | نف | !! | ä | اث. | أــ | · | م | 泰 | |
| w . A | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | 1 | • | | | • | 1 | • | | | | | | 0 | | | |